

СУЗДАЛЬСКИЕ ЕПАРХИАЛЬНЫЕ ВЕДОМОСТИ

орган Суздальского Епархиального Управления
Российской Православной Церкви

№ 23

апрель— август 2006 года

*печатается по благословию Высокопреосвященнейшего Валентина,
Митрополита Суздальского и Владимирского*

СТРАСТОТЕРПЦЫ ЗЕМЛИ ХИН



Официальная часть

Пасхальное послание

Высокопреосвященнейшего Валентина
Митрополита Суздальского и Владимирского,
Первоиерарха Российской Православной Церкви

Всечестным пастырям, честному иночеству
и всем верным чадам Церкви Божией

*«Вера в Воскресение — это венец веры и камень испытания веры.
Христианин отличается от нехристианина верой в Воскресение»*

Митрополит Антоний (Храповицкий)
Первоиерарх Русской Зарубежной Церкви



Духовно созерцая и празднуя светозарный день Воскресения из мертвых Христа Жизнодавца, Его возлюбленная Невеста — Святая Православная Церковь, «уже стяжал Он честною Своею Кровию», ликует, призывая верных чад своих войти в Радость Господа Своего!

Самое лучшее, самое чистое у нас в земной жизни — это благая весть о Воскресении нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа. Эта весть зажигает веру, укрепляет надежду и преумножает любовь.

В этом пачеестественном событии Победного Воскресения Бог соблаговолил даровать человечеству и чудо и мудрость. Как и во времена апостольские, люди требовали чудес, а более образованные, как эллины искали мудрости (1 Кор. 1.22) Вера христианская умножала достояние Церкви Христовой и открывала миру Чудо Воскресения Христа.

Необходимо помнить, что, принимая или отвергая весть о восстании из мертвых Христа, мы остаемся все тем же творением Божиим, способным открывать свою душу и сердце зову своего Творца. Человеку дана свобода выбора - принимать или отвергать, верить или не верить.

Вера — дар Божий! Горящая лампада способна погаснуть от бурного движения воздуха, или наоборот, вспыхнуть ярким пламенем, освящая всех. Накануне Крестных страданий нашего Господа, дорожа даром веры, апостол Симон-Петр, от имени апостольского собрания просил своего Господа и Божественного Учителя - Христа: «Господи! умножь в нас веру!»

«Утверди Боже, святую православную веру, веру православных христиан» - доньше просит Господа Его Святая Церковь. Вера христианская зиждется на непреложной истине Воскресения Христова: «если Христос не воскрес, то и пропо-

ведь наша тщетна, тщетна и вера ваша», — говорит ап. Павел в послании к Коринфянам (1 Кор. 15,14).

Пламенеющий огонь нашей веры мы должны возгревать нашей любовью к Богу, деятельно преумножая добродетели христианские, «дабы всякий видящий добрые дела, прославлял Отца нашего иже на небесех». Надеясь на Бога, веря Ему человек не вправе отвергать Его Святую Церковь: «уже стяжал Он честною Своею Кровию» и покаять свои суетные рассуждения её Святым канонам и правилам, помня, что «только лишь находящиеся в Церкви могут получить спасение, ибо только Церкви обетовал Господь вечное Царство» («Духовный луг»).

Ежегодно возобновляемый Св. Церковью всерадостный праздник Божественной Пасхи, должен явить для нас предначатие вечной и Божественной жизни. Душа человеческая должна обновиться в Боге, в свете Его Воскресения.

Позади нас пройденное поприще Св. Четырнадцатидневия, дни поста и сокрушения о грехах. Христианская надежда утешает нас: Милосердный Господь прощает тебя, как простил блудного сына, покаявшуюся блудницу, как мытаря, принесшего исправление своей жизни.

Любовь Божия укрепляет и окрыляет нас. Радость Воскресения исполняет нас духовного восторга и торжества правды Царства Божия.

Нам необходимо помнить, что пройдут ликующие моменты торжества и с нами останется наша земная суета с её заботами, трудами, скорбями, болезнями, которые будут гасить огонек веры, выхолаживать душу, будут стремиться заглушить нашу духовную радость. «Если не возгревать в сердце веры, то может от нерадения совсем погаснуть в нас вера, может, как бы умереть для нас христианство со всеми его таинствами. Враг о том

только и старается, чтобы погасить веру в сердце и привести в забвение истины христианства» — так пишет в своем дневнике св. прав. Иоанн, пресвитер Кронштадский.

И быть может, тогда кто-то и скажет: а где Торжество Воскресшего Христа? Куда удалилась радость из сердец человеческих? Зная нашу слабость и желая нам всячески помочь, Святая Церковь снабдила нас правилами и уставами, Богослужениями и обрядами, следуя которым мы можем преумножить и стяжать ревность о Боге, которая «есть неистощимый источник добрых дел и всей богоугодной жизни; есть купина горящая и несгорающая. Заградите источник — прекратится течение освежающей и оживляющей воды; подавите ревность — перестанет всякое добродетельное и всякая мысль о Богоугождении. Погасите огонь — не станет ни света, ни тепла; погасите ревность — душа не будет лежать ни к чему доброму, совсем охладает жизнь по Богу», — гово-

рил свт. Феофан, Затворник Вышенский.

Вот такая деятельная вера преумножает любовь, укрепляет надежду. Достаточно вспомнить преподобного Серафима Саровского, вся его жизнь была в радости о Христе Воскресшем и для него во все времена года и дня были готовы слова утешения всем: «Радость моя! Христос Воскресе!»

Возлюбленные о Господе отцы, братья и сестры Святой многострадальной Православной Церкви Святых Новомучеников и Исповедников Российских, обращаю к вам приветственные слова Торжества нашей Веры:

Христос Воскресе!

Взаимно ответствуя Вам, возглашаю:

Воистину Воскресе!

И молитвенно благожелаю Вам стяжать благодатную Пасхальную радость в этот нареченный и Святый день!

+ Смиренный

ВАЛЕНТИНЪ

Митрополит Суздальский и Владимирский

Пасха Христова. 2006 год. Град Суздаль.

ЗАСЕДАНИЕ АРХИЕРЕЙСКОГО СИНОДА РОССИЙСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ Суздаль, 12/25 мая 2006 г.

12/25 мая в Суздале в Синодальном доме прошло очередное заседание Архиерейского Синода Российской Православной Церкви. На заседании присутствовали постоянные члены Синода Митрополит Суздальский и Владимирский Валентин Первоиерарх РПАЦ, Управляющий делами Архиерейского Синода Архиепископ Борисовский и Отрадненский Феодор и Епископ Тульский и Брянский Иринарх.

Высокопреосвященнейший Митрополит Валентин сделал отчет о совершенных им архипастырских визитах в США и Швейцарию, где он совершал богослужения и проповедовал. Архиерейский Синод утвердил возведение и.о. администратора приходов РПАЦ в США игумена о. Андрея (Маклакова) в сан архимандрита, совершенное Первоиерархом в декабре 2005 г. Митрополит Валентин также сообщил о текущей жизни Суздальской и Владимирской епархии, о проводящейся реставрации и газификации храмов. Преосвященный Епископ Иринарх сообщил о положении с общиной РПАЦ в Железноводске, которую МП лишила выстроенного ею храма св. кн. Ольги, и состоянии дел в суде. Архиепископ Феодор доложил о результатах работы Комиссии Территориального

управления Росимущества по Владимирской области по проверке состояния и использования храмов РПАЦ, находящихся в федеральной собственности. Комиссия прибыла в Суздаль 17 мая, и в сопровождении Архиепископа Феодора и благочинного церкви Суздальского округа прот. о. Аркадия Маковецкого и членов общины проверила 14 храмов-памятников архитектуры и сделала фотофиксацию. Результаты проверки признаны положительными.

Синод также рассмотрел отзывы Преосвященных о кандидате во епископа архим. Андрее (Маклакове) и постановил быть ему епископом богоспасаемой веси Павловское, хиротонию совершить в Суздале 21 июня сего года, в праздник святителя Феодора Суздальского чудотворца.

Архиепископ Феодор также сделал доклад Архиерейскому Синоду о прошедшем в период с 17 по 26 мая в Сан-Франциско Всезарубежном Соборе РПЦЗ (л) и проанализировал его документы.

Архиерейский Синод также рассмотрел некоторые вопросы внутренней жизни Церкви, в частности, определил время и место архиерейской хиротонии архимандрита о. Андрея (Маклакова).

ДОКЛАД ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННОГО АРХИЕПИСКОПА ФЕОДОРА АРХИЕРЕЙСКОМУ СИНОДУ О IV ВСЕЗАРУБЕЖНОМ СОБОРЕ

«Во-первых, нужно вспомнить какой ценой был созван этот Собор. А именно путем незаконного изгнания из РПЦЗ российских архиереев в 1995 году и предательства паствы в России, которая с доверчивой надеждой взирала на Зарубежную Церковь как на оплот истины. Протод. Герман Иванов-Тринадцатый в своей статье, посвященной памяти в Бозе почившего вл. Антония (Граббе) отметил, что лишь в 2000 году многие чада РПЦЗ стали замечать отступнический курс Синода своей Церкви. Это отступление, к сожалению, было заметно уже в 1993 и в 1994 г., а после Леснинского собора пошло по нарастающей. Об этом свидетельствовал и покойный епископ Григорий (Граббе), и противэтого отступления категорично выступал и епископ Валентин Суздальский. Об этом процессе отступления свидетельствуют опубликованные протоколы заседаний Синода РПЦЗ и материалы Леснинского Собора. После провокаций, которые устроил ставленник архиеп. Марка еп. Евтихий решения Леснинского собора оказались неисполненными и наступило окончательное размежевание. Покойный вл. Григорий охарактеризовал это беззаконие как сговор с целью уничтожения или поглощения РПЦЗ Московской патриархией.

Во-вторых, ради этого Всезарубежного Собора стоило ли так жестоко и коварно расправляться с Первоиерахом своей Церкви, не считаясь с его возрастом? Митрополит Виталий уходил в надежде на то, что он передает Церковь в руки тех, кто будет продолжать церковное строительство в духе первых трех первоиерархов, кто продолжит вести корабль РПЦЗ прежним курсом.

О позорном отношении к Митрополиту Виталию свидетельствуют обличающие репортажи и фотографии, и тот факт, что нынешний Синод РПЦЗ требовал поместить Митрополита в психиатрическую лечебницу для экспертизы на предмет дееспособности. И хотя позорные требования синодалов через суд были выполнены, но психиатрическая экспертиза подтвердила адекватность митрополита. Конечно, если бы это происходило в России, то такая «независимая» экспертиза для него наверняка закончилась бы плачевно. Но, в любом случае, если эти репортажи освещались в западной прессе и телевидении, то в России СМИ молчали.

Наконец, Собор был собран ценой отступления от чистоты Православия. Владыка Григорий (Граббе) сколь мог часто напоминал иерархам РПЦЗ каноны Церкви, запрещающие смешиваться с еретиками в молитве. Зарубежной Церковью соборно была принята анафема экуменизму. Однако же главный двигатель соединения — архи-

еп. Марк всегда ставил себя выше Первоиерарха и своего Синода. Вопреки всем канонам, синодальным постановлениям и запретам, он тайно и явно встречался и молился и с сербскими экуменистами, и с экуменистами Московской патриархии, о продолжающейся экуменической деятельности которой поныне свидетельствует печать и телевидение

В своем докладе Архиепископ Марк Берлинский упомянул Суздаль как рану, которую Зарубежный Синод нанес Церкви в России. Удивительно, что на таком представительном собрании как Всезарубежный Собор, вл. Марку не нашлось о чем говорить, как лишь порочить Митрополита Валентина. Здесь уместно вспомнить, что раньше вся борьба архиеп. Марка была посвящена очернению суздальского епископа. Российским верующим он говорил, что вл. Валентин — советчик, внедренный с целью развалить РПЦЗ изнутри. Когда вл. Валентин принимал духовенство из Московской Патриархии, Марк говорил, что тот принимает негодных священников для дискредитации Зарубежной Церкви, когда же вл. Валентин отказывал священникам, вл. Марк выражал горячее неудовольствие: «Валентин не берет священников, пожелавших перейти к нам». Именно архиеп. Марк был инициатором появления разного рода анонимок и жалоб на епископа Валентина. В данной ситуации из множества юрисдикций он выбрал для очернения именно РПАЦ и Её Первоиерарха.

Стоит отметить также, что в своем докладе Собору архиеп. Марк говорит неправду, будто архим. Валентина принял в РПЦЗ один архиерей без ведома Синода. В то время как суздальское духовенство и миряне были приняты в РПЦЗ согласно постановления Архиерейского Синода от 3 апреля 1990 г. Неправда и то, что якобы этим приемом впервые архиерей РПЦЗ простирал руки за пределы РПЦЗ. Кажется, в пылу подготовки к собору вл. Марк забывает все известные факты. Первым, кто простер руку за пределы РПЦЗ, был еп. Варнава, который, опять же не самочинно, а по поручению Архиерейского Синода, рукоположил для России преосв. Лазаря.

Марк сокрушается, что хиротония еп. Валентина была ошибкой. Но из того факта, что именно Марк участвовал в этой хиротонии, следует, что он сначала надеялся в лице архим. Валентина приобрести верного союзника в деле объединения с МП, которого он впоследствии нашел в лице еп. Евтихия.

Поэтому когда вл. Марк говорит о незаживающей ране на теле Церкви, он говорит правду. Но эту рану на самом деле нанес в 1927 г. митр. Сергий (Страгородский) своей Декларацией и узур-

пацией церковной власти; еще одна рана Русской Церкви была нанесена митр. Никодимом (Ротовым) через вовлечение в августе 1961 г. иерархии Московской патриархии во Всемирный Совет Церквей и через принятие Синодами и Соборами МП экуменической ереси. Последняя рана русскому церковному зарубежью была нанесена иерархами РПЦЗ во главе с митр. Лавром и идеологом апостасии архиеп. Марком Берлинским в 2006 г.

Всезарубежный Собор принял три документа: «Резолюцию о уврачевании раны разделения внутри Русской Церкви», «Резолюцию о миссии и служении РПЦЗ» и «Послание боголюбивой пастве».

В первом Собор выражает свою покорность решению предстоящего Архиерейского Собора и надежду на установление общения с МП «на основе Христовой Истины». Собор неявно признал за МП статус канонически законной части Поместной Русской Церкви, игнорируя канонические нарушения Соборов в Москве 1943 и 1944 г. на которых созидалась Московская Патриархия, о чем канонически подробно и обосновано свидетельствовали выдающиеся иерархи и богословы РПЦЗ Митр. Антоний (Храповицкий), Епископ Григорий (Граббе), протопресвитер Михаил Польский и другие. Как бы ни менялась государственная власть, Декларация митр. Сергия остается каноническим и догматическим фактом, и оправдывать ее политической ситуацией того времени не приходится.

Из истории древней Церкви известно, что христиане в гонениях искупали свое отступничество мученической кровью. В Османской империи христиане, принимавшие вольно или невольно ислам, также искупали этот грех мученичеством. Принцип существования Церкви в условиях атеистического государства выразили в своем Послании новомученики Соловецкого лагеря, и этот голос мученической Церкви отверг митр. Сергий. Курс митр. Сергия продолжила МП, а сейчас, в новых условиях, она не собирается от него отказываться никакой ценой.

Всезарубежный Собор не требует от МП осудить экуменизм или свернуть ВСЕ вообще экуменические контакты, но просит ее лишь выйти из Всемирного Совета Церквей. Это свидетельствует о крайнем смягчении отношения к экуменизму в сравнении с прежними суждениями и анафемой РПЦЗ 1982 г.

Во втором документе Собор еще раз призывает

ет чад РПЦЗ сохранить верность своей иерархии, а также декларирует свою верность миссионерскому духу русских святых, заповедует беречь как зеницу ока верность этому духу и свидетельствовать о святом Православии в окружающем нас мире. Главная тема — это социальное служение РПЦЗ миру. Но Собор не указал, чем же православие отличается от ересей, в чём же духовный смысл нашего времени. Как можно свидетельствовать этому падшему миру об истине Православия, если РПЦЗ вместе с МП войдет в экуменический котел, где признается равноценность и даже благодатность веры и духовного опыта каждой из конфессий, не только христианских, но и языческих? Поэтому кому и зачем свидетельствовать, и о чем?

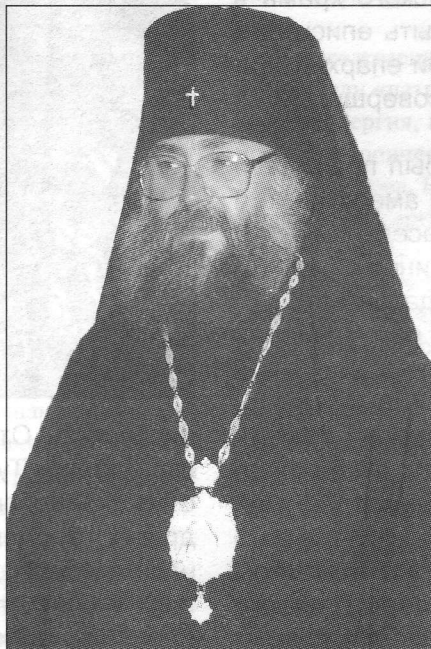
Кроме того, Резолюция призывает к возрождению евхаристической жизни в РПЦЗ, «к пониманию того, что принимая Святые Дары, мы соединяемся со Христом а через Него со всей вселенской Церковью». Но если РПЦЗ установит евхаристическое общение с МП, то она тем самым войдет в евхаристическое общение со всеми патриархатами и поместными Церквями, которые до сих пор пребывают в экуменическом евхаристическом общении и не собираются его прерывать.

Наконец, в своем «Послании боголюбивой пастве» собор подчеркнул, что соборные заседания проходили в духе любви и согласия, на них «ощутимо проявилась благодать Св. Духа», с помощью которой «каждый абзац текста принимался отдельным голосованием в духе дивного единодушия». Очевидно, целью Послания было предупредить обвинения Собора в желании заключить унию с МП и побудить паству признать его законным.

Однако, стали известны иные сведения о том, как проходил Собор. Например, не позволили зачитать обращения к Собору противников соединения, с большим трудом сестры Лесненской обители добились того, чтобы их обращение было оглашено.

Итак, в целом нужно признать, что Всезарубежный Собор выказал явное желание соединения с МП. Собор предполагает «в благоприятное время» установление евхаристического общения с МП до Поместного собора. Экуменизм прямо не помешает, достаточно обещаний МП в будущем отказать от него».

Итак, в целом нужно признать, что Всезарубежный Собор выказал явное желание соединения с МП. Собор предполагает «в благоприятное время» установление евхаристического общения с МП до Поместного собора. Экуменизм прямо не помешает, достаточно обещаний МП в будущем отказать от него».



АРХИЕРЕЙСКАЯ ХИРОТОНΙΑ ПРЕОСВЯЩЕННОГО ЕПИСКОПА АНДРЕЯ ПАВЛОВСКОГО

Решением Архиерейского Синода Российской Православной Церкви на заседании от 13/26 мая 2006 г. (протокол № 54) архимандриту Андрею (Маклакову), настоятелю Никольского храма в Нью-Джерси (США) определено быть епископом Павловским, викарием Суздальской епархии. Хиротонию архим. Андрея решено совершить 8/21 июня с.г.

Игумен о. Андрей (Маклаков) был предложен в качестве кандидата во епископы американским духовенством РПАЦ в 2004 г. На заседании от 13/26 декабря 2004 г. Архиерейский Синод РПАЦ постановил считать о. Андрея кандидатом во Епископа и разослать Преосвященным рекомендации и биографию для отзывов.

Находясь в декабре 2005 г. в США, Митрополит Валентин возвел игумена о. Андрея (Маклакова) в сан архимандрита, что было утверждено Архиерейским Синодом на заседании 13/26 мая 2006 г.

Всенощное бдение в Цареконстантиновском соборе в память святителя Феодора, первого епископа Суздальского и просветителя суздальской земли возглавил Высокопреосвященнейший



Аксиос!

Митрополит Валентин Суздальский и Владимирский, Первоиерарх Российской Православной Церкви, которому сослужили Управляющий делами Архиерейского Синода Архиепископ Феодор Бо-



рисовский и Отрадненский, Преосвященный епископ Иринарх Тульский и Брянский и сонм духовенства суздальского благочиния и прибывшего из других городов России. После отпуста первого часа посреди храма был совершен чин наречения во епископы. Утром, после водосвятного молебна с акафистом святителю Феодору и часов, архимандрит о. Андрей, нареченный епископ Павловский, перед Крестом и Евангелием объявил свое исповедание веры, принес присягу и архиерейское обещание быть во всем послушным св. канонам Церкви, Первоиерарху и собору епископов, даже если народ или сильные мира сего будут принуждать его к отступлению.

После малого входа и пения Трисвятого была совершена архиерейская хиротония архимандрита о. Андрея в епископа Павловского. Хиротонию



Первое архиерейское благословение Преосвященного Андрея Павловского. Ис полла эти Деспота!



Члены Архиерейского Синода Российской Православной Церкви Митрополит Суздальский и Владимирский Валентин, Архиепископ Борисовский и Отраденский Феодор (слева), Епископ Тульский и Брянский Иринарх (справа) с новорукоположенным Епископом Павловским Андреем

совершили Митрополит Суздальский и Владимирский Валентин, Архиепископ Борисовский и Отраденский Феодор и Епископ Тульский и Брянский Иринарх. Новорукоположенный епископ вместе со всеми священнослужителями причастился св. Тайн Христовых и принял поздравления клириков.

После окончания Божественной литургии Высокопреосвященнейший Митрополит Валентин вручил новорукоположенному Епископу архиерейский жезл — символ архипастырской власти, сказав при этом, что Бог долго вел о. Андрея через испытания, проверяя его терпение, смирение и верность св. Церкви, догматам и канонам Православия. Ему пришлось служить и в Риме, и в Португалии, Владыка кратко обрисовал жизненный путь вл. Андрея и предупредил его, что для епископа самое главное не быть соблазном для других и не вводить их в грех осуждения, а вести свою паству путем Христовым, не уклоняясь ни вправо, ни влево. Свое архипастырское служение Владыка Андрей будет проходить в основном в США, окормляя истинно-православных христиан Российской Церкви.

Затем Владыка Первоиерарх тепло поздравил Высокопреосвященного Архиепископа Феодора с

именинами, отметив его бескорыстное служение св. Православной Церкви, стремление к благоукрашению храмов, похвалил его как своего неутомимого помощника и опору. В знак духовного единения, смирения и любви Владыка Митрополит преподнес Архиепископу Феодору большую просфору в честь суздальских святителей.

Владыка Валентин поздравил прихожан Собора, всех верных богоспасаемого града Суздаля с новым архиереем Российской Церкви, поблагодарил гостей, прибывших почтить праздник и молитвенно поучаствовать в хиротонии. От лица духовенства благочинный церковью суздальского округа прот. о. Аркадий Маковецкий поздравил Архиепископа Феодора с именинами, а владыку Андрея с хиротонией. Были возглашены многолетия имениннику, Преосвященному Андрею и всему Священному Синоду, прихожанам и верным града Суздаля и всем молящимся. В ответном слове Архиепископ Феодор благодарил всех за поздравления.

Затем все были приглашены в трапезный храм на праздничную трапезу. После трапезы вл. Андрей побеседовал с прихожанами и ответил на многочисленные вопросы. Владыка рассказал, что сам

он будучи американцем, более тридцати лет живет в русской православной среде. Его рукополагал в РПЦЗ Митр. Филарет и он был под духовным руководством Высокопреосвященного Архиепископа Рокландского Андрея (Рымаренко), духовного чада последнего оптинского старца Нектария. Владыка рассказал, что у него в Америке есть небольшая паства. Но в настоящее время происходит раскол в РПЦЗ и многие люди, священники и миряне, не знают, куда им податься, так как они не желают идти в МП. Многие обращают взоры к Российской Церкви как хранительнице устоев Православия и продолжательнице лучших традиций РПЦЗ. «К сожалению, — сказал вл. Андрей, — в Зарубежной Церкви занимались в основном тем, чтобы сохранить в эмигрантах «русскость», а не православную веру. Четыре года назад так называемый патриарх Алексей направил РПЦЗ письмо, в котором говорил, что без нас, то есть без МП, вы можете остаться православными, но вы перестанете быть русскими. Но для нас, для верующих, главное быть не русскими, а быть православными. Ведь мы верим и поклоняемся не

роительство и золочение куполов — это и есть подлинное духовное возрождение России и русского народа. Многие не знают, что в России еще есть катакомбные христиане, которые никогда не принадлежали к МП или принадлежали по заблуждению. Эти люди остались несломлены трудностями, остались верны канонам и догматам веры, стремились сохранить свою веру и совесть в чистоте, не запятнав её общением со лжецерковью МП. И приехав в Суздаль, я сам убедился в этом».

«В Америке существует абсолютная свобода религии, это один из главных принципов бытия американского общества, поэтому никакое насилие над совестью там невозможно. Мы преклоняемся перед подвигом вашей веры, здесь в России, под прессом государства и государственной церкви, который вы выдерживаете, чтобы сохранить свою духовную свободу. Конечно, американские власти понимают, что МП является «церковью шпионов», что она как раньше служила советскому государству, так и сейчас служит интересам путинского государства. Но они слабо разбираются в церковных вещах, чтобы что-то предпринять в защиту Зарубежной Церкви, её канонической и догматической чистоты».

По просьбе Владыки были сделаны несколько фотографий с прихожанами.



Преосвященный Андрей в кафедральном храме Рождества св. Иоанна Предтечи в с. Павловское

России, но поклоняемся Иисусу Христу, Который не пощадил Свой еврейский народ, не пощадил римлян, Византию, и тем более не пощадит Россию, если она потеряет истинную веру. Для нас важно быть русским православным, именно православным, а не русским отступником».

«Многие в Зарубежье, — продолжил вл. Андрей, — не понимают, что именно сейчас происходит в России, и думают, что массовое храмост-

Вечером 24 июня Преосвященный епископ Павловский Андрей совершил всенощное бдение в кафедральном храме Рождества св. Иоанна Предтечи с. Павловское Суздальского района. Владыке сослужили настоятель храма игумен Симон (Корецкий) и диакон Димитрий Карпенко. Утром в Неделю Всех русских святых Преосвященный Андрей совершил Божественную литургию, после которой прихожане пригласили гостя на праздничную трапезу. Владыка рассказал о своей жизни в Православной Церкви, ответил на воп-

росы, поблагодарил за теплый прием. Среди прочего он сказал: «Не нужно вам, живущим в России, завидовать американскому благополучию. Америка — это страна, где все живут лишь материальными интересами, где люди страшно далеки от Бога. Земное счастье, комфорт жизни заслонили от американцев живого Бога. Единственное что там есть положительно — это свобода совести, свобода вероисповедания. Я очень рад, что Господь привел меня повидаться с вами, простыми русскими верующими».

Вечером 25 июня Преосвященный Андрей возглавил праздничное всенощное бдение в Цареконстантиновском соборе в честь Собора преподобных Жен Дивеевских, прославленных Российской Православной Церковью в ноябре 2001 г. Утром после Божественной Литургии Преосвященный Андрей благодарил верующих за при-



Праздничная трапеза



С прихожанами храма с. Павловское

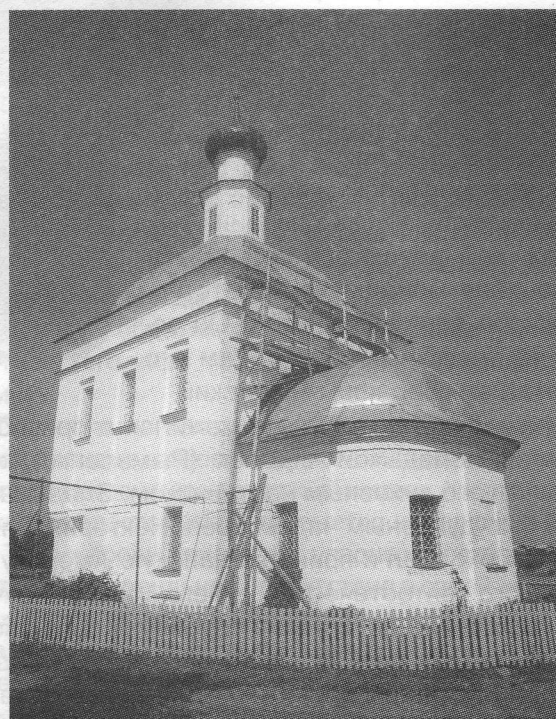
ем, за то, что они приняли его как родного, сказал, что «уезжая из России, он оставляет здесь, в Суздале, половину себя» и просит молиться за него и его американскую паству.

Во вторник 27 июня Преосвященный Андрей в сопровождении Высокопреосвященного Феодора Архиепископа Борисовского и Отраденского

посетил с паломническими целями Дивеевский монастырь, где поклонился святыням, связанным с преп. Серафимом Саровским, мощам преп. Марфы, Елены и Александры Дивеевских, извлеченных два года назад из земли, посетил могилы ближайших помощников преп. Серафима Мантурова и Мотовилова, Серафимову канавку, а также святые источники. Преосвященный Андрей в первый раз побывал в России и посещение Дивеева было для него особо значимым, поскольку его обращение и первые шаги в Православии были связаны с Ново-Дивеевским монастырем РПЦЗ. К сожалению, в настоящее время Дивеевский монастырь напоминает огромный коммерческий центр, где МП

стремится извлекать из православных паломников и туристов как можно больше прибыли.

В четверг 29 июня Преосвященный Андрей Павловский отбыл в США для несения своего послушания по миссии и окормлению православных христиан в США.



Храм св. Иоанна Предтечи

БИОГРАФИЯ ПРЕОСВЯЩЕННОГО ЕПИСКОПА АНДРЕЯ

Преосвященный Епископ Павловский Андрей (Маклаков) родился в 1953 г. в католической семье и был шестым ребенком. Он с детства мечтал стать священнослужителем. В 14 лет он поступил в католическую духовную семинарию, однако после II Ватиканского Собора, проведшего модернистские реформы в католичестве, он присоединился к украинским униатам и в 20-летнем возрасте был послан на учебу в Италию, где проучился один год в Папском университете в Риме. Вскоре молодой человек обнаружил, что католичество отступило от истины Христовой, и обратился к восточному Православию.

Вскоре после возвращения в США в 1975 г. Михаил принял св. крещение в Троицком монастыре РПЦЗ в Джорданвилле по благословию Архиепископа Сиракузского и Троицкого Аверкия (Таушева). После крещения, по словам вл. Андрея, он стал видеть всё новыми глазами, для него стал открываться смысл Св. Писания. «Я опытно познал, что такое просвещение ума в таинстве крещения. Русские люди об этом мало знают, так как их в основном крестят в младенчестве. Они воспитываются и растут, думая, что все люди мыслят также, как они. Они не знают, не могут знать, что это значит - не иметь этой благодати просвещения». Три месяца Михаил жил в Бостонском монастыре, затем побывал в Германии у еп. Марка, собиравшегося устраивать в Мюнхене монашеское братство, но вскоре вернулся домой. Он ездил на службы в Чикаго, там его заметил вл. Серафим Чикагский.

Через год Михаил познакомился с приснопамятным владыкой Андреем (Рымаренко), который стал его духовным наставником. Владыка Андрей был духовным чадом преп. Нектария Оптинского и сохранил и принес в далекую Америку дух истинного святоотечества. У него Михаил научился русскому языку и узнал глубину и силу творений святых отцов Православия. Владыка Андрей готовил Михаила к принятию священного сана. По просьбе вл. Андрея юношу проэкзаменовал сам

Первоиерарх РПЦЗ св. Митрополит Филарет и нашел, что он вполне подготовлен. После кончины Архиепископа Андрея Михаил поступил на службу в ВВС США, а затем женился на Сюзанне Дикинсон. После окончания военной службы 15 августа 1982 г. Михаил был рукоположен во диакона Преосвященным Вашингтонским и Флоридским Григорием (Габбе), а через две недели, 28 августа в праздник Успения Пресвятой Богородицы св. Митрополит Филарет рукоположил его во священника в Ново-Дивеевском монастыре.

Молодой клирик был назначен в Вознесенский собор в Глен Коув (Нью-Йорк), а также нес послушание эконома Восточно-Американской и Нью-Йоркской епархии РПЦЗ и преподавал в Сергиевской православной гимназии.

В 1984 г. о. Михаил был возведен в протоиереи и назначен в Рим. В единственный приход РПЦЗ собирались все православные, греки и сербы и болгары, новостильники и старостильники, и из французской митрополии, было много эфиопов-беженцев от коммунистов. О. Михаил говорил проповеди по-итальянски и по-русски, многие обращались в православие. В Риме о. Михаил прослужил полтора года и был переведен в Копенгаген. В 1986 г. после скандального Рождественского Послания Митр. Виталия, в котором тот объявлял, что анафема, вынесенная Зарубежной Церковью еретикам экуменистам применима лишь к чадам РПЦЗ и никак не затрагивает экуменические бывшие Поместные Церкви «мирового православия», о. Михаил вместе со многими клириками и мирянами, ревнителями чистоты веры, вышел из РПЦЗ и присоединился к «матфеевскому» синоду греков-старостильников. В 2003 г. о. Михаил вернулся в лоно Российской Церкви, был принят тогдашним епископом РПАЦ в США Григорием Денверским и 2/15 февраля 2004 г. был пострижен в монашество в Успенском скиту с именем Андрей в честь св. ап. Андрея Первозванного.



АРХИПАСТЫРСКИЕ ПОЕЗДКИ ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННЕЙШЕГО МИТРОПОЛИТА ВАЛЕНТИНА

Высокопреосвященнейший Митрополит Валентин Суздальский и Владимирский совершил праздничные богослужения в храме свв. Апп. Петра и Павла Синодального подворья в с. Советка Неклиновского района Ростовской области.

Вечером в субботу 25 марта Митрополит Валентин был встречен колокольным звоном в храме свв. Петра и Павла, и затем возглавил всенощное бдение Недели Крестопоклонной. Владыке сослужили настоятель храма игумен Артемий (Смитченко), прибывший с Украины архимандрит Иаков (Антониади) и диакон Димитрий Карпенко. При стечении народа и слаженном пении детского хора Митрополит Валентин совершил вынос св. Креста и чин поклонения.

На следующий день, в воскресенье, Митрополит Валентин возглавил Божественную литургию, после которой прошел на могилу погребенного при храме бывшего старосты Подворья, ктитора и строителя храма А.П. Федосова, умершего в прошлом году. Богослужения завершились праздничной трапезой.

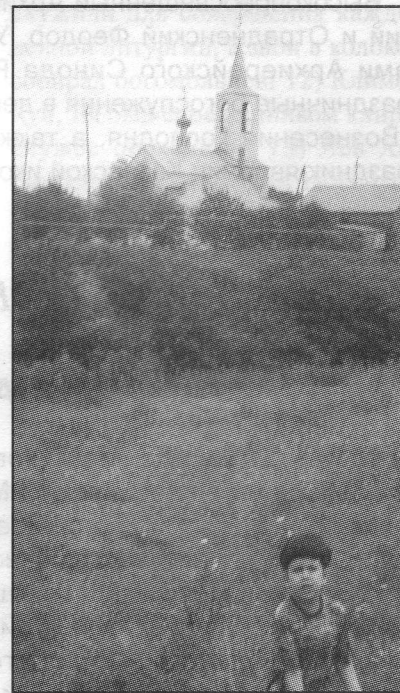
6 мая в праздник св. вмч. Георгия Победоносца Митрополит Валентин совершил божественную литургию в Цареконстантиновском кафедральном соборе. Вечером того же дня он возглавил всенощное бдение, а утром 7 мая божественную литургию в память Недели 3-й по Пасхе и св. муч. Валентина Доростольского — небесного покровителя Первоиерарха РПАЦ. Митрополиту сослужили архиереи Российской Церкви Архиепископ Борисовский и Отрадненский Феодор, Епископ Тульский и Брянский Иринарх и Преосвященный епископ Амвросий.

Владыка Митрополит принял поздравления от верующих Суздаля, Москвы и иных городов, где есть общины РПАЦ. Духовенство суздальского благочиния преподнесло Митрополиту в подарок белый клубок. После богослужения молящиеся



были приглашены на праздничную трапезу, устроенную тщанием настоятельницы Ризоположенской женской обители Суздаля схиигумении Евфимии.

В среду 10-го мая Его Высокопреосвященство Митрополит Суздальский и Владимирский Валентин прибыл в США с архипастырским визитом. Многие прихожане приехали из разных штатов в Нью-Йорк, чтобы увидеть своего Архипастыря. В субботу 13 мая из штата Вирджиния прибыл прот. Фотий Розборо с семьей. Вечером Высокопреосвященнейший Митрополит Валентин возглавил всенощное бдение в Никольском храме РПАЦ в Элмвуд-парке, Нью-Джерси. Утром в Неделю 4-ю по Пасхе Владыка



Петропавловский храм
с. Советка

Валентин совершил Божественную Литургию. Первоиерарху сослужили и. о. администратора РПАЦ в Америке архимандрит о. Андрей (Маклаков) и прот. Фотий Розборо. После Литургии была предложена трапеза, на которой прихожане долго беседовали с Его Высокопреосвященством и получали ответы на разнообразные вопросы.

Во вторник Митрополит Валентин посетил кладбище в Ново-Дивеевском монастыре, где отслужил панихиды на могилах приснопоминаемых Еп. Григория (Габбе), его сына Еп. Антония, и его дочери Анастасии Георгиевны Шатиловой. В среду 17 мая Митрополит Валентин отбыл в Россию.

С 30 июня по 1 августа Митрополит Валентин совершил архипастырский визит в приходы южной России и Украины. Владыка посетил общины Смелянской и Суходольской епархий Российской Церкви, совершал богослужения с духовенством, общался с верующими. В праздник свв. апп. Петра и Павла Высокопреосвященнейший Митрополит Валентин совершил всенощное бдение и божественную литургию в Петропавловском храме Синодального подворья в ст. Советка Неклиновского района Ростовской области.

В воскресенье 16 июля Владыка совершил воскресное бдение и литургию в храме Рождества св. Иоанна Предтечи в г. Армавир, во время которой возвел настоятеля прихода игумена о. Марка (Росоху) в сан архимандрита. 2 августа Митрополит

Валентин прибыл в Суздаль. 5 и 6 августа в праздник свв. кн. муч. Бориса и Глеба Митрополит Валентин совершил всенощное бдение и литургию в Цареконстантиновском кафедральном соборе.

СЛУЖЕНИЯ АРХИЕПИСКОПА ФЕОДОРА БОРИСОВСКОГО И ОТРАДНЕНСКОГО

Высокопреосвященный Архиепископ Борисовский и Отрадненский Феодор, Управляющий делами Архиерейского Синода РПАЦ, совершил праздничные богослужения в день отдания Пасхи и Вознесения Господня, а также в престольный праздник явления Казанской иконы Божией Мате-

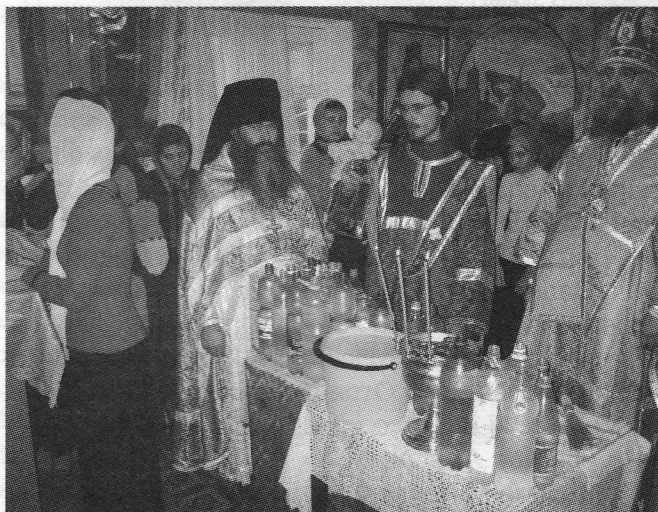
ри 21 июля в кафедральном Казанском храме ст. Отрадная Краснодарского края. Владыке сослужил настоятель храма прот. Николай Хирный. Во время своего пребывания в ст. Отрадная Архиепископ Феодор проповедовал слово Божие, общался с клириками и прихожанами.

ЕПАРХИАЛЬНАЯ ХРОНИКА

МОНАШЕСКИЙ ПОСТРИГ В СУЗДАЛЕ

16 марта в Цареконстантиновском кафедральном соборе по благословению Митрополита Суздальского и Владимирского Валентина был совершен постриг в мантию священноинока Ионы. Постриг совершил Высокопреосвященный Архиепископ Борисовский и Отрадненский Феодор, Управляющий делами Архиерейского Синода РПАЦ, после уставной вечерни. Новый иеромонах получил имя Марк, в честь преп. Марка Фраческого, и был причислен к братству монастыря свв. Новомучеников и Исповедников Российских. Через несколько дней Высокопреосвященнейший Митрополит Валентин за божественной Литургией возвел иеромонаха Марка в сан игумена с возложением палицы.

Игумен Марк (Росоха) родился в 1957 г. в Томске. В 1997 г. стал прихожанином Сибирской епархии РПЦЗ. В том же году Преосвященным Евтихием был пострижен в иночество и рукоположен в иереи. В 1999 г. священноинок Иона был принят в Суздальскую епархию Российской Православной Церкви и проходил служение в г. Армавир Краснодарского края, где собрал большую общину и по-



Архиепископ Феодор совершает освящение воды в общине РПАЦ в Армавире

строил домовый храм в честь Рождества св. Иоанна Предтечи. В дальнейшем игумен Марк будет проходить послушание в созданной им общине в г. Армавир.

ПАСХАЛЬНЫЕ БОГОСЛУЖЕНИЯ В СУЗДАЛЕ

В Суздале богослужения Страстной седмицы совершали архиереи РПАЦ. В Великий Вторник и Великую Среду Литургию Преждеосвященных в Цареконстантиновском кафедральном соборе совершил Высокопреосвященный Архиепископ Феодор Борисовский и Отрадненский, он же возглавил литургию Великого Четвертка. Накануне

исповедь верных совершали Митрополит Валентин и Архиепископ Феодор. Утреню Страстного Пятка в Цареконстантиновском соборе совершили Высокопреосвященнейший Митрополит Валентин, Первоиерарх РПАЦ, Архиепископ Феодор и епископ Иринарх Тульский и Брянский.

В Великий Пяток великие часы и вечерню с



Великая Суббота. Пасхальные куличи и паски освящает Высокопреосвященный Архиепископ Феодор.

выносом плащаницы совершил Высокопреосвященный Архиепископ Серафим Сухумский и Абхазский. В Великую Субботу в 2 часа утра Утреню с чином Погребения Спасителя совершили Архиепископ Феодор и Архиепископ Серафим, затем Архиепископ Серафим возглавил божественную литургию. Праздничные богослужения Св. Пасхи в Суздале в кафедральном соборе Суздальской епархии возглавил Первоиерарх Российской Православной Церкви Высокопреосвященнейший Митрополит Суздальский и Владимирский Валентин, которому сослужили Управляющий делам Архи-

ерейского Синода РПАЦ Высокопреосвященный Архиепископ Борисовский и Отрадненский Феодор и Высокопреосвященный Архиепископ Сухумский и Абхазский Серафим. Крестный ход и Светлая заутреня начались в 1 ночи, которые завершились Божественной литургией. Собор был полон, пел смешанный молодежный хор. Богослужение прошло без эксцессов и провокаций со стороны врагов Церкви. Было оглашено Пасхальное послание Владыки Митрополита. За богослужениями молились паломники из разных городов России и ближнего зарубежья.

ФЕДЕРАЛЬНАЯ КОМИССИЯ ПРОВЕРИЛА СОСТОЯНИЕ ХРАМОВ РПАЦ В СУЗДАЛЕ

17 мая специальная Комиссия Федерального агентства по управлению федеральным имуществом провела тщательную проверку состояния и фактического использования храмов — памятников культуры, находящихся в федеральной собственности и переданных в безвозмездное пользование Суздальской Епархии Российской Православной (автономной) Церкви. Фотосъемку фасадов и внутренних помещений провел ответственный секретарь Комиссии главный специалист отдела по управлению федеральным имуществом по Владимирской области Махнёв Д.В., фиксацию проведенных Епархией ремонтных работ, состояния живописи и внутреннего убранства сделала представитель Верхне-Волжского Управления Федеральной службы по надзору за соблюдением законодательства в сфере охраны культурного наследия Попова Л.А. Представители Госцентра по охране памятников истории и культуры Владимирской области, а также представители Суздальской Епархии РПАЦ Архиепископ Феодор и

благочинный церковью Суздальского округа прот. Аркадий Маковецкий давали необходимые пояснения.

В целом Комиссия констатировала, что все церкви используются по назначению, во всех храмах совершается регулярное богослужение, в каждый храм назначен настоятель и имеется община верующих. Комиссия также фиксировала необходимость федеральных дотаций для реставрации живописи XIX века в двух церквях г. Суздаля, сделала несколько мелких замечаний. Комиссия проверила документацию, подтверждающую право пользования РПАЦ означенными храмами.

Инициатива проведения проверки состояния и использования храмов Суздальской епархией РПАЦ принадлежит депутату Государственной Думы РФ Пожигайло П.А., который 24 марта направил полномочному представителю Президента РФ в Центральном федеральном округе г-ну Г.С. Полтавченко следующее письмо:

«Уважаемый Георгий Сергеевич!

Ко мне обратились жители г. Суздаля, обеспокоенные судьбой объектов культурного наследия, относящихся к федеральной собственности.

Упомянутые объекты расположены на территории г. Суздаля и Суздальского района Владимирской области — одного из самых крупных в России духовных православных центров, которые на протяжении многих столетий являются живым воплощением истории Православия на Руси и всего Российского Государства. На площади около 10 квадратных километров сконцентрировано более 200 памятников истории и культуры X-XX веков, 4 из которых занесены в Список Всемирного наследия ЮНЕСКО.

Обратившиеся ко мне жители г. Суздаля приводят факты, свидетельствующие о том, что 17 объектов культурного наследия, переданных в период с 1992 по 1999 годы в безвозмездное пользование религиозным организациям «Суздальское Епархиальное управление Российской Православной Свободной Церкви юрисдикции Русской Православной Церкви Заграницей», а также «Российская Православная Автономная Церковь», не используются по первоначальному назначению: в них не совершаются богослужения, не проводятся молитвенные и религиозные собрания, другие религиозные обряды и церемонии.

Горожане высказывают опасения, что отсутствие фактического пользования приведет к разрушению и утрате памятников, относящихся к федеральной собственности.

Учитывая изложенное и принимая во внимание необходимость сохранения образованного на территории г. Суздаля единого и чудесным образом уцелевшего городского ансамбля, прошу Вас, уважаемый Георгий Сергеевич, поручить провести проверку соблюдения законодательства РФ при осуществлении религиозными организациями «Российская Православная Автономная Церковь», «Суздальское епархиальное управление Российской Православной Свободной Церкви юрисдикции Русской Православной Церкви Заграницей» права пользования переданными им объектами культурного наследия, а также деятельности самих религиозных организаций.

С уважением

*Депутат Государственной Думы РФ
П.А. Пожигайло».*

Дадим краткий комментарий к этому письму. Из этого письма следует, что депутат Пожигайло некими «жителями г. Суздаля» был злонамеренно введен в заблуждение, поскольку в Суздале все могут убедиться, что во всех храмах Российской Церкви регулярно совершается богослужение, проводится реставрация. Можно предположить,

что эта провокация — дело рук либо членов скандально известной криминальной группы «Комитет по борьбе с РПАЦ на суздальской земле», либо членов Владимирской епархии РПЦ МП, испытывающих ненависть к Российской Православной Церкви и Её Первоиерарху Митрополиту Валентину. Суздальянам хорошо известно, что по приглашению этих лиц (а именно настоятеля Казанской церкви о. Димитрия Лётка) в Суздаль в 2001 г. прибыла бандитская организация «Союз ветеранов Чечни», два года терроризировавшая духовенство и верующих РПАЦ. Известно также, что три года назад игуменьей Ризоположенского женского монастыря г. Суздаля (РПЦ МП) был введен в заблуждение академик РАН, известный русский патриот И.Р. Шафаревич, которому сообщили, что на самом деле мощи преп. Евфросинии Суздальской не почивают в раке в суздальском Цареконстантиновском соборе, а якобы находятся неизвестно где. В результате обманутый академик опубликовал в журнале «Русский Дом» № 12 за 2003 г. письмо в редакцию, где писал: «В 1988 году музей передал мощи свв. Евфимия и Евфросинии в руки тех, кто вскоре ушёл в раскол. Судьба мощей св. Евфросинии в настоящее время нам неизвестна: может быть, эта русская святыня народа всё ещё у раскольников, может быть, уже за границей». Это письмо было растиражировано Ризоположенским монастырем в изданном им «Житии преп. Евфросинии». Этот поступок наверняка привел бы в ужас преподобную Евфросинию, если бы она знала, какой пропагандой лжи и вражды занимаются проживающие ныне в её обители лица.

Возникает вопрос: так кто же устраивает эти провокации? Кто разжигает в древнем Суздале вражду? С чьего благословения вводятся в заблуждение государственные чиновники и уважаемые люди? Ответ очевиден.

Жители Суздаля удивляются и тому, почему суздальские храмы, переданные в ведение РПЦ МП, находятся в запустении и понемногу разрушаются (Никольская, Входоиерусалимская церкви), или используются под склад сувениров или мебельные мастерские (церковь Параскевы Пятницы, Христорожественская), а Владимирская епархия РПЦ МП между тем 30 апреля 2006 г. заняла и торжественно освятила отреставрированный за государственный счет Александровский монастырь в Суздале. Остается только пожалеть, что государство до сих пор не имеет своего компетентного и независимого органа по религиозным делам, что позволяет господствующей религиозной организации (Московской патриархии) беспрепятственно вводить в заблуждение чиновников, сеять вражду и ненависть к менее многочисленным религиозным группам.

6 июня 2006 г. Председатель Архиерейского Синода РПАЦ Митрополит Валентин направил

жалобу в Комиссию Госдумы Федерального собрания РФ по этике на нарушение депутатом Пожигайло Конституции РФ, Федерального закона № 125-ФЗ «О свободе совести и о религиозных объединениях», Федерального закона № 133-ФЗ «О статусе члена Совета Федерации и статусе депутата Госдумы» и просил дать соответствующую оценку действиям депутата и сделать на заседа-

нии палаты доклад о недопустимости вмешательства депутатов в дела религиозных организаций. 15 июня Управление по связям с общественностью и взаимодействию со СМИ аппарата Госдумы возвратило назад жалобу, в связи с тем что депутат Пожигайло досрочно прекратил свои полномочия: премьер-министр РФ М.Фрадков 18 мая назначил Пожигайло замминистра культуры.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК ГЛАВНОГО ХРАМА СУЗДАЛЬСКОЙ ЕПАРХИИ ОТМЕТИЛИ В СУЗДАЛЕ

3 июня истинно-православные христиане г. Суздаля отметили престольный праздник Цареконстантиновского кафедрального Собора. Собор был заложен в 1707 г. трудами знаменитого строителя церквей и монастырей св. митрополита Суздальского Илариона, построившего за свою жизнь более 70 храмов и основавшего множество монастырей. В храме непрестанно совершалось богослужение до 1937 г., когда храм был закрыт и осквернен безбожниками. Вплоть до 1976 г. храм находился в запустении, а в этом году был передан Церкви и освящен в 1977 г. С 1991 г. он является кафедральным собором восстановленной с помощью зарубежных епископов Суздальской Митрополии Российской Православной Церкви, и в нем ежедневно совершается богослужение.

Вечером 2 июня всенощное бдение возглавил Высокопреосвященнейший Митрополит Суздальский и Владимирский Валентин, котрому сослужили Преосвященный Епископ Тульский и Брянский Иринарх, Преосвященный Епископ Амвросий и духовенство Суздальского благочиния. Утром 3 июня после молебна св. равноап. Царю Константину с освящением воды, была совершена Божественная литургия, и крестный ход вокруг храма с молитвенным призыванием святых покровителей

града Суздаля святителей Феодора, Иоанна, Дониисия, Арсения и Илариона, преподобных Евфимия и Евфросинии Суздальских чудотворцев, чьи святые мощи почивают в Соборе, а также святителей Филарета Нью-Йоркского и Иоанна Шанхайского чудотворцев.

Проповедь после Евангелия произнес Преосвященный Епископ Амвросий, раскрывший важность и спасительность Креста Христова — «царей державы и верных утверждения». Владыка отметил, что Церковь приемлет дары от всех людей, царей и нищих, но приносящих их с чистыми руками и искренней верой, и не может принимать нажитые нечестно, воровством и нечистым бизнесом, подношения, как это принято в официальной церкви.

После богослужения Владыка Митрополит в кратком слове поздравил всех молящихся с праздником и при пении многолетия «православному епископству гонимыя Церкви Российской, Священному Синоду и всем благочестивым жителям града сего» троекратно осенил всех Крестом Христовым. Праздник закончился трапезой в трапезном храме, куда были приглашены все желающие. За трапезой читались поучения св. Симеона Нового Богослова.

ПРАЗДНИКИ ПРЕП. ЕВФИМИЯ И ЦАРСТВЕННЫХ НОВОМУЧЕНИКОВ ОТМЕТИЛИ ПРАВОСЛАВНЫЕ СУЗДАЛЯ

Праздничные богослужения прошли в Суздале 16 и 17 июля. Всенощное бдение и Божественную Литургию в Цареконстантиновском Соборе совершили Преосвященные Иринарх и Амвросий с сонмом духовенства. В полночь по традиции в Лазаревском храме Преосвященный Амвросий совершил молебен Царственным мученикам с акафистом св. царю Николаю, и произнес проповедь, где отметил отличие царской власти как власти Помазанника Божия, от властей демократических. Утром перед мощами преп. Евфимия был совершен молебен с освящением воды, после Литургии вокруг храма прошел крестный ход с мощами

Преподобного. После службы духовенство и прихожане поздравили с именинами архим. о. Евфимия, схиигуменю Евфимию и игуменю Александру.

Считимый список с Боголюбской иконы Божией матери вновь посетил приходы Российской Церкви в Суздальском районе. 7 июля на праздник Рождетсв Предтечи икону встречали прихожане храма св. кн. Александра Невского в с. Весь, 9 июля в праздник Тихвинской иконы Икона была перенесена в Симеоновский храм с. Омусткое, а 12 июля, в праздник апп. Петра и Павла ее встречала прихожане Васильевского храма с. Борисовское.

ОТОШЛА КО ГОСПОДУ КАТАКОМБНАЯ СХИМОНАХИНЯ НЕКТАРИЯ

15 июля, после непродолжительной болезни на 87 году жизни, преставилась ко Господу схимонахиня Нектария, катакомбная христианка. Утром, в престольный праздник Ризоположенской обители, ее причастили св. Тайн. Матушка до конца сохраняла трезвость ума.

М. Нектария (Кислицына) родилась в 1920 г. в с. Сорвижи Арбатского уезда Вятской губернии, работала медсестрой. В 45 лет осталась без мужа, одна воспитывала пятерых детей. В советско-германскую войну ей пришлось работать медсестрой военного госпиталя, за что была награждена медалью. В миру Зоя была очень верующей и воспитывалась катакомбными пастырями о. Никитой и о. Валентином Аристовым, к которому она часто приезжала в Санчурск. Зое приходилось быть связной среди катакомбных христиан (беспаспортников) Вятской области. От тайных священников



она разносила Св. Дары для причащения, назад приносила письма с исповедями. В катакомбах была пострижена в иночество с именем Потамя. В 1992 г. она приехала в Суздаль и поступила в женскую обитель св. Иоанна Шанхайского. Будучи долгое время лишена нормальной храмовой службы, матушка считала своим неперенным долгом посещать все богослужения в храме. 12 апреля 2001 г. Архиепископом Борисовским и Отрадненским Феодором была пострижена в мантию с именем Прискилла, а в 2004 г. приняла схиму с именем Нектария, в честь новосвященномученика Не-

ктария Яранского, кафедру которого ныне занимает катакомбный архиепископ Антоний Яранский и Вятский. Последние годы мать Нектария проживала в Ризоположенском женском монастыре, и все также не имела паспорта.

В СУЗДАЛЕ ПРОШЛИ ТРЕТЬИ ЕВФИМИЕВСКИЕ ЧТЕНИЯ

18 июля в актовом зале Ризоположенского женского монастыря прошла третья конференция, посвященная памяти преп. Евфимия Суздальского. Ежегодное проведение конференции «Евфимиевские Чтения» установлено решением Архиерейского Синода Российской Православной Церкви в 2004 г.

На конференции присутствовали Преосвященные Иринарх Тульский и Брянский и епископ Амвросий, духовенство и верующие общин РПАЦ, гости. Были прочитаны доклады, посвященные церковному искусству и истории Российской Церкви в XX веке. Преосвященный епископ Амвросий рассказал о взаимоотношениях российских епископов-исповедников с митр. Сергием Страгородским.

Тему продолжил Кузьминых А.А. (Екатеринбург), проанализировавший с канонической точки зрения деяния российских епископов в период с 1925 по 1928 г. Он подчеркнул, что сам принцип учреждения заместительства, запрещения в священнослужении одним епископом других епископов является отклонением от буквы византийских канонов, что отражает слабость экклезиологического сознания. Чтец И.К. Савельев рассказал о жизненном пути новосвященномученика Серафима архиеп. Угличского в свете новоопубликованных документов из архивов ГПУ-НКВД.

О принципе подобия в литургике и церковном пении рассказал игумен Феофан, а об особенностях русской иконописи в XIV в. О. Винокурова.

ЗАВЕРШИЛСЯ УЧЕБНЫЙ ГОД В СУЗДАЛЬСКОМ ЕПАРХИАЛЬНОМ ДУХОВНОМ УЧИЛИЩЕ

15 мая закончилась весенняя экзаменационная сессия в Духовном Училище при Суздальском Епархиальном Управлении. За год студенты III курса завершили изучение истории Православной Церкви с первого по девятнадцатый век, прослушали курс святоотеческого богословия, библейской истории и изучили Евангелие от Матфея.

С сентября Духовное Училище объявляет набор студентов на заочное отделение. Срок обу-

чения три года. Учащимся высылаются программа, конспекты и методические рекомендации. Студенты обязаны написать две письменных семестровых работы и сдать экзамены по предметам в конце каждого учебного года. По окончании обучения выдается диплом.

Прошение о приеме и анкетные данные можно направить по адресу: 601293, г. Суздаль, ул. Теремки, 2, игумену Феофану.

ГОНЕНИЯ НА ЦЕРКОВЬ**МОСКОВСКАЯ ПАТРИАРХИЯ ОТНЯЛА У ОБЩИНЫ РПАЦ
СВЯТО-ОЛЬГИНСКИЙ ХРАМ**

5 апреля судебные приставы произвели опечатание Свято-Ольгинского храма РПАЦ в г. Железноводске. Накануне настоятель храма прот. Роман Новаковский получил угрозы по телефону от еп. Феофана, предупредившего о том, что если храм не будет передан «по-хорошему», то на священников РПАЦ будет заведено уголовное дело за разжигание межрелигиозной вражды. В этот же день прот. Роман был вызван в местное отделение ФСБ, где получил соответствующее предупреждение.

Прибывшие вскоре из Ставрополя судебные

дознаватели открыли на него уголовное дело по 315 ст. за злостное невыполнение решения суда.

В предвидении такого развития ситуации, община РПАЦ забрала из храма иконы, личные вещи, стройматериалы и библиотеку. Священники разобрали и сожгли большой соборный престол, дабы его не осквернили еретики.

Община временно совершает богослужения в частном доме. На всенощном бдении на Благовещение молилось 76 человек. Община надеется получить от городских властей земельный участок для постройки церкви или помещения.

СВИДЕТЕЛИ НЕПРАВДЫ**Прихожане Свято-Ольгинского храма РПАЦ в Железноводске супруги Тереховы рассказывают, как у них отбирали храм**

Более 10 лет Московская патриархия пыталась забрать у нас выстроенный нами храм св. княгини Ольги. Последние два года шли суды. Суд находился под сильным давлением Московской патриархии. Мы присутствовали на судебных заседаниях, и видели, что судья на нашей стороне, но в конце она выходит, разводит руками и читает решение против нас. Затем все вместе — судьи и присяжные — едут пировать в епархию МП. В результате МП отсудила у нас наш храм. Краснодарский и Московский арбитражи утвердили беззаконие. Но о. Роман Новаковский попросил отсрочку на два месяца.

3 марта срок отсрочки истек. В 8 часов утра прибыли судебные приставы и казаки, прибыла группа ОМОН человек 50 в камуфляже. ОМОН встал по периметру, казаки при входе в храм. Прихожан оттеснили в сторону, некоторым выкрутили руки. Тогда настоятель храма прот. Роман Новаковский вызвал милицию. Священников РПАЦ в храм не пустили. Судебные приставы начали опись имущества. Были и корреспонденты местных газет и ТВ. МП ждала, хотела провокаций с нашей стороны, но все вели себя достойно. Поэтому дело ограничилось маленькой статейкой в газете «Кавказский край».

Ближе к вечеру храм был опечатан. Вскоре

на 17 машинах (иномарках) прибыли священнослужители Ставропольской епархии МП, и закипела работа. Они установили новый престол. Еп. Феофан назначил в храм настоятеля Покровского храма в Минводах о. Исаяю служить там до Пасхи. Другие священники не хотят служить в Железноводске, не хотят, чтобы в них плевал народ. Прихожан в храме МП почти нет, их привозят автобусами из других мест.

Богослужения теперь совершаем в доме о. Романа. В целом община наша потеряла около 10 человек, но к нам пришли многие новые люди.

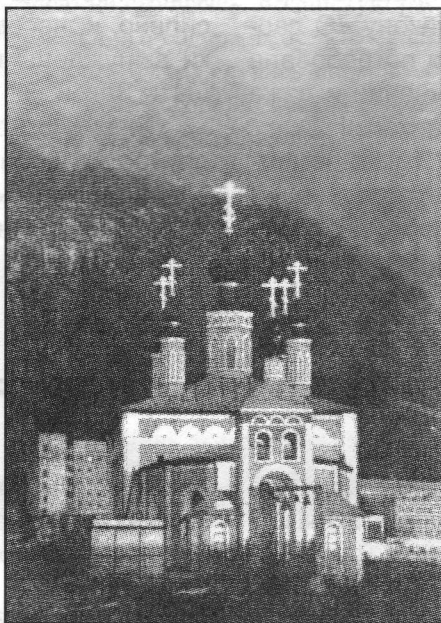
На Пасху было очень много народа, чувствовалось единение, люди сплотились. Служило на Пасху три священника.

Новый мэр сделал депутатский запрос относительно законности действий прежнего мэра Зубцова, поскольку имеются документы, доказывающие, что заказчиком стройки храма был приход РПАЦ. Позже должен быть суд в Краснодаре. Поэтому есть маленькая надежда вернуть наш Храм.

Остается еще надежда на суд в Страсбурге, хотя еп. Феофан звонил в Кисловодск, чтобы отсюда нам передали, что «у него и в Страсбурге есть свои ребятки».

В.И. Терехов

Т.Н. Терехова



ЧИНОВНИКИ МИНЮСТА СТАВРОПОЛЬСКОГО КРАЯ В ИНТЕРЕСАХ РПЦ МП ОТКАЗЫВАЮТ ОБЩИНЕ РПАЦ В РЕГИСТРАЦИИ

20 июля Регистрационная служба по Ставропольскому краю под надуманными предложениями отказала в регистрации общине Российской Церкви в г. Железновдске. Приехавшему в назначенное время представителю общины прот. Роману Новаковскому и юрисконсульту Черенкову А. Н. начальник отдела по регистрации религиозных организаций Галкина О. И. сообщила через секретаря, что документы готовы, но еще не подписаны и им следует подождать один час. Через три часа представители общины получили на руки отказ в регистрации с перечнем 14 пунктов «недоработок» и «ошибок» в Уставе.

Главным предлогом стало то, что Закон якобы запрещает регистрировать юридическое лицо в жилом помещении, тогда как статья 54 Государственной Конституции РФ, статьи 5 и 8 Федерального Закона №129 предусматривают возможность регистрации организации по месту проживания «лица, имеющего право действовать от имени юридического лица без доверенности), по которому осуществляется связь с юридическим лицом». Чиновница не только «нашла» противоречия Устава Федеральному закону «О свободе совести» там, где их нет, но и потребовала вновь представить справку о вероучении и даже копии трудовых договоров с работниками!

О том, что за отказом общине РПАЦ в регистрации стоят некие «силы», говорят следующие факты. 17 июля Галкина в грубой форме отказа-

лась давать юрисконсульту общины РПАЦ какую-либо информацию, касающуюся регистрации, и просто бросила трубку телефона. В этот же день при попытке юристконсульта выяснить положение с документами у секретаря Лобковой М.С., та сообщила, что Галкина О.И. обещала ей неприятности или же потерю рабочего места за сообщение информации по поводу регистрации общины РПАЦ.

Как представляется, причины подобных действий просты. После незаконного лишения общины РПАЦ выстроенного ею храма св. равноап. княгини Ольги, осуществленного благодаря сильному давлению Ставропольской епархии Московской Патриархии на судебные инстанции, общине пришлось регистрироваться по новому юридическому адресу и регистрировать изменения в типовой устав. Ровно месяц назад, 21 июня с.г., община подала документы на регистрацию. Но нежелание РПЦ МП иметь в городе православную общину РПАЦ, с которой она так бесстыдно и грубо разделалась, очевидно. Влияние еп. Ставропольского Феофана на местные органы власти очень сильно, и, несомненно, по его указанию чиновники вынуждены в меру своей компетенции нарушать Закон.

Очевидно, получив указание «сверху» ни в коем случае не делать регистрацию «раскольникам», чиновница испытала столь сильное нервное напряжение, что не выдержала.

В СУЗДАЛЕ ВНОВЬ ОСКВЕРНЕНА ЧАСОВНЯ РОССИЙСКОЙ ЦЕРКВИ

В ночь с 5 на 6 августа злоумышленниками уже в шестой раз была осквернена непристойными надписями часовня св. равноап. князя Владимира на Знаменском городском кладбище Суздаля. Баллончиком с краской преступники по недавно отреставрированным и покрашенным стенам нанесли оскорбительные надписи в адрес Митрополита Суздальского и Владимирского Валентина, Первоиерарха РПАЦ. Правоохранительные органы города до сих пор не могут установить авторов этих граффити, несмотря на то, что они неоднократно брали на исследование краску и изучали оставленные следы. Судя по характеру надписей, они нанесены либо циничным подростком-«отморозком», либо шизофреником.

Осквернения часовни и храма свв. Новомучеников Российских начались в 2002 г. после конф-

ликта Митрополита Валентина с бывшими клириками РПАЦ Д. Красовским и А. Осетровым, лишенными священного сана за церковные преступления. Возможно, преступление связано с появлением в местной печати «МК-Владимир» и «Суздальская новь» обличительных статей, в которых вскрывается одна из неприглядных сторон городской жизни. А именно обман и мошенничество клирика Знаменского храма города (Московская патриархия) Дмитрия Красовского, буквально вымогающего деньги у туристов якобы на реставрацию «Свято-Никольского храма», но, по свидетельству местного благочинного РПЦ МП, исчезающих бесследно.

По просьбе возмущенных вандализмом жителей города городская администрация закрасила надписи за муниципальный счет.

ПАМЯТНЫЕ ДАТЫ

Митрополит Антоний Храповицкий в воспоминаниях современников

В этом году исполнилось семьдесят лет со дня преставления основателя РПЦЗ Митрополита Киевского и Галицкого (как он именовался в России) Антония. Церковная деятельность Владыки Антония и его богословские труды явились предметом исследования многих историков как за границей, так и в России. Наиболее подробным исследованием является многотомный труд Архиепископа Никона Рклицкого.

Менее всего описана для последующих поколений личная сторона жизни великого иерарха. В этой связи большой интерес представляют воспоминания святителя Иоанна (Максимовича) архиепископа Шанхайского и Сан-Францисского. В статье «В чем духовная сила блаженнейшего митрополита Антония» святитель Иоанн цитирует слова похвалы св. Иоанна Златоуста святителю Евстасию Антиохийскому и прилагает их блаженнейшему митрополиту Киевскому Антонию: «Он был действительно вселенским святителем, вникавшим во все вопросы церковной жизни во всей вселенной, носившим в себе все ее болезни, словно всю тяжесть их поднявшим на свои рамена.

Еще будучи молодым Уфимским епископом, он болеет душой за разделения, бывшие на Ближнем Востоке, и предлагает патриарху Иоакиму способы к их прекращению.

Вскоре затем он обращает свою деятельность на Юго-Западную Русь, простирая ее за пределы своей Волынской епархии и всячески способствует восстановлению Православия в Галиции и Карпатской Руси. В то же время он занят вопросом о прекращении раскола, сносится для этого с архиепископом старообрядческим, а одновременно ведет переписку с представителями англиканского вероисповедания для выяснения возможности воссоединения их с Православием.

Все стороны жизни церковной охватывает умственный взор святителя, но не только умом, а всем своим существом подходит он к ним. Глубоко веря в конечную победу Истины, он то же время глубоко страдает всеми невзгодами в Церкви». В воспоминаниях святителя Иоанна Владыка Антоний предстает как добрый пастырь, все свое личное время употреблявший для духовного руководства обращавшихся к нему людей: «Личность его не существовала вне Церкви и как бы в себе отражала Церковь. Близок ему был каждый православный, какой бы он ни был народности и из какого бы ни был края. Каждому, кто имел нужду в нем, он был добрым отцом и мудрым наставником. К каждому, приходившему к нему за духовным советом, он относился как к своему духовному сроднику – телесное родство перестало для него существовать после принятия им монашества. Всякому, обращавшемуся к нему за поддер-

жкой и помощью он считал обязанным помочь, как своему ближнему, отдавая нередко последнее, что имел, а сам испытывая подчас лишения.

Такое отношение к людям не было у него искусственным или принужденным. Оно исходило из глубины его существа и имело корни в глубокой вере и преданности Богу. Возлюбив Христа еще в детстве и пожелав идти за Ним еще с младенческих лет, он, возрастая, преуспевал и духовно, еще в молодых годах достигши высокой духовной зрелости.

Обращение его с людьми всегда было простым, естественным, никогда в нем не было искусственной слащавости. Полагая главным для человека его духовное преуспеяние и спасение души, он заботился о том и тогда, когда к нему обращались по вопросам житейским, рассматривая все дела и поступки со стороны их духовной пользы и стараясь сделать так, чтобы то имело не только житейскую пользу, но и нравственную ценность.

Посему часто он казался даже резким в обращении с людьми, а видевшие его впервые недоумевали его кажущейся подчас грубости.

Но, подходя ближе к нему, или, вернее, подойдя к нему душой, каждый чувствовал, что там прикрывалась горячая отеческая любовь владыки Антония к людям, которую и родители иногда принуждены прикрывать видимой строгостью.

Особенно же сильно мог действовать Митрополит Антоний на души людские благодаря чистоте своего сердца. Отдав его Богу от своей юности, он сохранил его неповрежденным до конца жизни и, еще находясь в теле, весь прилепился к небесному миру. Сам устремляясь все больше и больше к горнему миру, он к нему привлекал и каждого, кто имел с ним общение, незримо действуя на него чистотой и высотой своего духа.

Отрешившись постепенно от всего земного, предавшись всецело Богу и «в Бозе пребывая» (1 Ин. 4,3), он сделался твердым адамантом веры, а вмещаая в своем любящем сердце всех и каждого, он, как магнит, притягивал ищущих спасения, возводя их к познанию Божественной Истины».

Начиная с 1921 года, когда будущий святитель Иоанн поступил на богословский факультет Белградского университета и до 1934 года, когда митрополит Антоний хиротонисал его во епископа Шанхайского, жизненные пути обоих святителей тесно переплелись, поэтому воспоминания святителя Иоанна заслуживают доверия.

*Благочинный церковей Суздальского округа
Митрофорный протоиерей о. Аркадий Маковецкий*

УЧЕНИЕ СВЯТЫХ ОЦОВ ЦЕРКВИ

Преподобный Максим Исповедник

Почему страсти Христовы являются для нас спасительными?

К Фалассию вопрошает 61

ВОПРОС 61. *Ибо время начать суду с дома Божия; если же прежде с нас начнется, то какой конец непокоряющимся Евангелию Божию? И если праведник едва спасается, то нечестивый и грешный где явится? (1 Петра 4:17-18). Что значат слова: время начать суду с дома Божия и если праведник едва спасается?*

ОТВЕТ. Бог, создав естество человеков, не создал вместе с ним ни чувственного наслаждения, ни чувственного страдания, но Он устроил в уме этого естества некую силу для духовного наслаждения, благодаря которой человек мог бы неизреченным образом постоянно изведывать сладость Его. Эту силу, то есть соответствующее естеству ума устремление к Богу, первый человек, как только он был создан, передал чувству, а затем стал осуществлять в этой силе первое движение к чувственным вещам и возымел посредством чувства наслаждение, приводимое в действие вопреки естеству. Поэтому Тот, Кто заботится и промышляет о нашем спасении, внедрил в естество человеческое другую силу, словно некоего карателя, — страдание. И соответственно этому страданию Он премудро укоренил в природе тела закон смерти, ставя пределы безумному устремлению ума, которое вопреки естеству движется к чувственным вещам.

Поэтому вследствие проникшего в естество человеческое наслаждения, противоречащего смыслу этого естества, ему стало противодействовать сообразное со смыслом



Почему же страдания и крестная смерть Спасителя являются для нас, христиан, спасительными?

Обычно ответ на этот вопрос дается в духе латинской схоластики: потому что Христос был заместительной жертвой, которую требовало от нас оскорбленное величие Бога. Оскорбленный грехом Адама Бог не мог простить человека иначе, как получив от него удовлетворение, жертву в меру, равную Божию величию.

Такой жертвой мог стать лишь безгрешный Сын Божий, удовлетворивший Своей смертью Божией правде и Божию гнев. Однако православное богословие далеко от такой мысли и уже давно известные российские богословы — сщмч. Иларион (Троицкий), митр. Антоний (Храповицкий) — призывали вернуться от латинских концепций к учению святых отцов. Святые Отцы Церкви учили, что страсти Христовы и смерть Его стали для нас животворящими, оживляющими мертвенное человеческое существо, истлевшее в страстях. Как говорится в нашем богослужении: Христос «страстем быв страсть», то есть Своими страстями разрушил человеческие страсти; Он «смертью смерть поправ», то есть вольной смертью Своей уничтожил смерть. Как это сделал Хрис-

страдание — им, посредством мучений, в течение которых и из которых возникает смерть, и уничтожается противоестественное наслаждение. Однако само наслаждение не уничтожается полностью, ибо вследствие уничтожения противоестественного наслаждения в уме обнаруживается благодать наслаждения божественного. Поскольку всякое страдание имеет причиной своего возникновения осуществленное на деле наслаждение, то это страдание, разумеется, является по таковой причине естественным долгом, который обязаны выплатить все, причастные человеческому естеству. Ибо за противоестественным наслаждением непременно и естественным образом следует страдание для всех тех, у которых закон наслаждения беспричинно предшествовал рождению. Беспричинным же я называю наслаждение, возникшее вследствие преступления заповеди и не являвшееся приемником бывшего до него утруждения.

Поэтому после преступления заповеди естественному рождению всех людей предшествует наслаждение и не было ни одного человека, который по природе был бы свободен от этого страстного рождения. И как то необходимо, все естественным образом платят за это наслаждение страданиями, а вслед за ними подвергаются смерти. И совершенно отсутствовал какой-либо доступный способ освобождения для тех, которые находились под тираническим владычеством несправедливого наслаждения и пребывали естественным образом под властью возник-

ших вследствие этого наслаждения справедливых страданий и следующей за ними справедливейшей смерти. Она была необходима для уничтожения несправеднейшего наслаждения и возникших вследствие него справедливейших страданий, которыми растерзывался страдающий человек, берущий начало своего рождения сообразно наслаждению в тлении и завершающий свою жизнь также в тлении через смерть. Для исправления страдающего естества, как думается, должны быть измышлены тяжелый труд и смерть, одновременно несправедливые и беспричинные. Беспричинные, потому что они никоим образом не имели при своем происхождении упреждающего наслаждения, а несправедливые, потому что вообще не являются преемниками какой-либо страстной жизни, чтобы, оказавшись посередине между несправедным наслаждением и справедливейшими страданиями и смертью, несправедливейшие тяжелый труд и смерть полностью уничтожили несправеднейшее начало естества, возникшее из наслаждения, и праведнейший конец этого естества, бывающий через смерть, происшедшую вследствие наслаждения. И род человеческий вновь стал свободным от наслаждения и страдания, получив обратно изначальный блаженный удел своего естества, не оскверняемого ни одним из признаков, внедряемых в это естество зазорным происхождением и тлением.

Вследствие чего Бог Слово, будучи по природе совершенным Богом, стал совершенным по природе человеком, состоящим из мыслящей души и подверженного страданиям тела, то есть человеком, сходным с нами во всем, за исключением греха. Однако Он никоим образом не имел вообще наслаждения, возникшего вследствие преступления заповеди, которое предшествовало бы Его рождению во времени от Жены; вместе с тем, Он принял, добровольно и по человеколюбию Своему, страдание, являющееся следствием наслаждения и концом естества. И это для того, чтобы, несправедливо страдая, Он мог бы истребить про-

тос? почему Он обязательно должен был родиться от Девы без мужа? как мы можем усвоить себе спасительные страсти Христовы? почему наслаждение, к которому так стремится человек, бежа от страданий и боли, неизбежно рождает эти самые страдания и боль? почему для нас необходимо было новое рождение, новое начало бытия? почему христианство плохо относится к удовольствиям жизни, и наоборот, любит страдания? в каком месте будут жить спасенные? — на все эти сложные вопросы даёт ответ один из величайших богословов Церкви божественный Максим Исповедник. Он учит, что после грехопадения человек живет как белка в колесе, разрываясь между удовольствием, которого он добивается, и страданием, от которого он пытается избавиться:

«Человек, убеждаясь на самом опыте, что за всяким наслаждением следует страдание, к удовольствию имел всецелое устремление, а страдания всячески избегал, изо всех сил борясь за первое и усердно побеждая второе. При этом он считал, — что исполнимо, — будто посредством таких ухищрений их можно отделить друг от друга и обладать самолюбием, соединенным с одним только наслаждением и совершенно недоступным страданию, не ведая под влиянием страсти того, что наслаждению невозможно быть без страдания. Ибо желая избежать тяжелого страдания, мы отвергаем удовольствие, чтобы пытаться утолить иквал страдания, испытываемый нашей природой. Итак, стараясь притупить движения страдания удовольствием, мы только стараемся подтвердить рукописание против нас (Кол. 2,14), потому что мы не можем иметь удовольствие отдельно от страдания и горестей» (Пролог к Фалассию).

Эта гонка за удовольствиями от страданий разрушает само человеческое естество, и это в том случае, если человек ищет это удовольствие в чувственном и тленном мире, то есть там, где

исшедшее из несправедного наслаждения начало рождения, тиранически владычествующее над естеством человеческим. Смерть Господа не была для этого начала как бы выплачиваемым ему за наслаждение долгом, подобно смерти других людей, но, наоборот, она стала оружием, направленным против него. И через смерть Свою Господь уничтожил справедливый конец естества человеческого, не имея того наслаждения, благодаря которому смерть вошла в мир; так Им праведно наказывается противозаконное наслаждение как причина бытия падшего состояния рода человеческого.

Ведь должно было быть (и подлинно должно было быть), чтобы Господь, являясь по природе Премудрым, Праведным и Сильным, не находился в неведении, как Премудрый, относительно способа исцеления людей; как Праведный, Он не принуждал тиранически ко спасению человека, захваченного по его собственной свободной воле грехом, а как Всесильный, не ослабевал, исполняя исцеление людей.

Поэтому Он соделал явным смысл Своей Премудрости в способе исцеления, став человеком без предложения или какого-либо изменения. Он явил беспристрастность Своей правды в величии нисхождения, добровольно облачившись в осужденное на страдание наше естество и само это осуждение сделав оружием для уничтожения греха, а вслед за ним и смерти, то есть наслаждения и возникшего вследствие него страдания, — в этом была сила греха и смерти, тирания соответствующего наслаждению греха и владычество соответствующей страданию смерти. Ибо очевидно, что сила наслаждения и страдания содержится в страстности естества. И желая избежать тяжкого ощущения страдания, мы ищем убежища в наслаждении, пытаясь утешить естество, подавляемое насилем страдания. Усиленно заботясь о том, чтобы притупить наслаждением движения страдания, мы только расписываемся в собственной немощи, привлекая наслаждение против этих движений, поскольку не в силах отделить на-

слаждение от страдания и тяжелого труда.

Господь же явил мощь Своей преизбыточествующей Силы, осуществив для естества человеческого рождение в вечную жизнь, ставшее непреложным и недоступным для противоположностей, от которых Он Сам претерпел. Он опять восстановил естество человеческое, даровав ему бесстрашие посредством Своих страданий, отдохновение — посредством Своих утруждений и жизнь вечную — посредством смерти Своей. Своими лишениями по плоти Он возобновил изначальные владения нашего естества, а Своим Воплощением даровал этому естеству сверхъестественную благодать — обожение.

Поэтому Бог истинно стал Человеком и даровал естеству человеческому начало второго рождения, которое ведет через утруждение к наслаждению будущей жизнью. Ведь как праотец наш Адам, преступив Божественную заповедь, образовал иное рождение, происходящее от наслаждения, и вместо первого рождения ввел в естество то, которое через тяжелый труд завершается смертью, по совету змия измыслил наслаждение, не являющееся преемником предшествующего тяжелого труда, но, наоборот, заканчивающееся этим трудом, а потому все рожденные от него по плоти, вследствие этого несправедливого начала, возникшего из наслаждения, справедливым образом приводятся вместе с ним к общему концу, то есть к смерти через тяжелый труд, — так и Господь, ставший Человеком, создал для естества человеческого другое начало второго рождения от Духа Святого, восприняв справедливейшую смерть Адама через страдание, которая в Нем стала, разумеется, несправедливейшей, поскольку началом Его Собственного рождения не являлось несправедливее наслаждение, возникшее вследствие преслушания праотца нашего. Господь уничтожил обе крайности: я имею в виду начало и конец чело-

оно обязательно смешано со страданием. Человек сам заковывает себя в цепь удовольствий и страданий, и покоряет себя всевластности смерти. Половое размножение становится «матерью, рождающей смерть». Размножение и смерть неумолимо связаны в одно и то же ярмо, и мы вместе с ап. Павлом трагично заключаем: «Кто же спасет меня от сего тела смерти?». Ответ один: «Благодарю Бога моего Иисусом Христом, Господом нашим» (Рим.7,24-25).



веческого рождения, которые первоначально не существовали от Бога. И всех, духовно возрожденных Им, Он соделал свободными от лежащей на них вины, ведь они, будучи от Адама, не обладают наслаждением рождения, происходящим от него, но обладают одним лишь страданием, возникшим вследствие Адама, которое действует в них не как долг за грех, но, по Домостроительству и вследствие естественно случившегося с ними состояния, против греха, то есть обладают одной только смертью. Той смертью, которая не

имеет своей матерью породившее её наслаждение, и которая стала карателем этого наслаждения; эта смерть несомненно становится и отцом вечной жизни. Ибо подобно тому, как жизнь Адама соответственно наслаждению стала матерью смерти и тления, так и смерть Господа ради Адама, будучи свободной от наслаждения, стала родителем вечной жизни.

Поэтому, как я полагаю, Слово Божие правильно различает, каким образом рождение через наслаждение от Адама, тиранически властвующее над естеством человеческим, доставляет пищу смерти, возникшей вследствие него, и каким образом рождение Господа по плоти, происшедшее вследствие чело- веколюбия Божиего, уничтожает и то и другое, то есть наслаждение, возникшее от Адама, и смерть ради Адама, истребляя вместе с грехом Адама и его наказание. Ибо невозможно было обречь на тление через смерть в конце рождения, не затронутое тем, что конечным своим следствием имело смерть. Поскольку, как я сказал, Слово Божие различает названные вещи, то можно полагать, что до тех пор, пока одни только те признаки, которые были присущи Адаму при начале и конце (то есть при рождении и тлении), тиранически властвовали над естеством человеческим, — до тех пор не могло наступить время для совершенного осуждения греха. Тот, Кто явился нам посредством плоти и стал совершенным человеком, за исключением одного только греха, то есть Слово Божие, одно только по Собственной воле имело во плоти Адама естеством наказание; и Праведник, невинно пострадавший за неправедных, осудил грех во плоти. Он ниспроверг обыкновение смерти, совершив таковое осуждение греха, но не осуждение природы. И по обращении вспять смерти наступило время для начала приговора, чтобы окончательно осудить грех.

Итак, о чем у нас идет речь? — О том, что грех, изначала прельстивший Адама, убедил его преступить Божественную заповедь.

Вследствие этого преступления грех установил наслаждение, а посредством него он вонзил в самое основание естества Адама и самого себя, а тем самым осудил на смерть всю природу, гоня, через человека, естество произведенных на свет к исчезновению в смерти. Ибо это было подстроено семенем греха и отцом зла — лукавым диаволом, который вследствие гордыни лишил себя пребывания в Божественной славе, а из-за зависти к нам и к Богу изгнал Адама из рая, чтобы уничтожить дела Божии и расторгнуть то, что было образовано для бытия. Ведь наисквернейший завидует не только нам вследствие обретаемой нами в подвиге добродетели, которая дарует нам славу в Боге, но и Самому Богу, из-за Его всеми воспеваемой Силы, действующей ради нашего спасения.

Властвующая вследствие преступления заповеди смерть господствовала над всей природой человеческой, основой своей мощи имея возникшее из преступления наслаждение, которое положило начало всему естественному рождению и по причине которого сама смерть была определена в виде наказания для природы человеческой. Господь же, став Человеком, не воспринял предшествовавшего Его рождению по плоти несправедливого наслаждения, вследствие которого над природой человеческой был вынесен справедливый приговор в виде смерти, но, добровольно восприняв в страстное начало Своей человеческой природы саму естественную смерть, Он, разумеется, претерпел её, однако обратил вспять обыкновение смерти, которое было в Нем, как это совершенно очевидно, не осуждением естества, а осуждением греха. Ведь в Том, Кто родился не от наслаждения, смерть не могла быть осуждением естества, но она могла быть только уничтожением греха прародителя, благодаря которому страх смерти властвовал над природой человеческой.

Ибо если в Адаме смерть была осуждением естества, имея наслаждение началом своего возникновения, то во Христе смерть стала, ра-

зумеется, осуждением греха, поскольку естество человеческое вновь обрело во Христе рождение, чистое от наслаждения. И это для того, чтобы подобно тому, как в Адаме грех, возникший вследствие наслаждения, через смерть осудил естество человеческое на тление и настало время для осуждения этого естества на смерть вследствие греха, так и во Христе естество, вследствие своей праведности, осудило через смерть грех, и настало время для осуждения на смерть греха по причине праведности естества, которое во Христе совершенно совлекло с себя рождение от наслаждения, а ведь известно, что по причине его осуждение смерти с необходимостью преследовало всех людей как нечто должное. Поэтому та же самая смерть, которая в Адаме вследствие греха являлась осуждением естества, была во Христе, вследствие праведности, осуждением греха. Ибо первый, страдая вследствие греха во осуждение естества, справедливо претерпел смерть; Христос же, не страдая вследствие греха, а скорее даруя, по Домостроительству, благодать естеству человеческому, добровольно во осуждение греха воспринял возникшую вследствие этого греха смерть для того, чтобы её уничтожить.

Стало быть, через преслушание Адама был установлен закон рождения соответственно наслаждению, вследствие которого естество человеческое было осуждено на смерть и все люди, получившие бытие от Адама согласно этому закону рождения от наслаждения, необходимо имели, не желая этого, и сопряженную по силе с рождением смерть, на которую было осуждено естество. Это было время осуждения естества по причине греха, поскольку закон рождения соответственно наслаждению властвовал над природой человеческой. Подобным же образом через Христа, совершенно свободного от естественного закона рождения соответственно наслаждению и обыкновения смерти, на которую было осуждено естество вследствие этого закона, но добровольно

принявшего смерть и которые по собственной воле возрождаются Христом в Духе через баню пакибытия. Они через благодать отстраняют от себя первое рождение Адамово соответственно наслаждению и сохраняют через закон евангельских заповедей благодать безгрешного состояния, даруемую в таинстве Крещения, соблюдая также неумаляемой и незапятнанной силу таинственного усыновления в Духе. Разумеется, они имеют в себе обыкновение смерти, которое действует для осуждения греха, используя удобный момент для этого осуждения греха во плоти: в общем это есть (по природе и благодаря благодати, дарованной вследствие великого таинства Вочеловечивания) само то время, которое началось от Воплощения Слова; а в частности (по осуществлению и благодаря благодати) — это то время, начиная с которого каждый человек воспринял через таинство Крещения благодать усыновления. Вследствие этой благодати, действующей в заповедях, они, добровольно имея одно только рождение в Духе, мужественно переносят ради осуждения греха обыкновение смерти, приносящей многие страдания.

Ведь принявший святое Крещение и соблюдающий неизбывной силу его в осуществлении заповедей подвергается в смерть не как в нечто должное вследствие греха и из-за него, но он принимает обыкновение смерти для осуждения самого греха, а поэтому смерть таинственным образом посылает его в божественную и нескончаемую жизнь. Святые, мужественно свершив свое жизненное поприще во многих страданиях ради Истины и Правды, в самих себе освобождают естество человеческое от осуждения смерти, возникшей вследствие греха, и оружие смерти, предназначенное для уничтожения этого естества, они, подобно Родоначальнику их собственного спасения, используют для уничтожения греха. Ибо если грех имел смерть в тех, которые, подобно Адаму, подвергались ей, как оружие для уничтожения есте-

ства, то тем более естество будет иметь эту смерть в тех, которые через веру осуществляют Правду во Христе как оружие для уничтожения греха.

Стало быть, от возникновения таинства Вочеловечивания воплотившийся Бог совершенно уничтожил в тех, которые были рождены по Нему в Духе, рождение естества по закону наслаждения. Как сказал Апостол, наступило время начаться суду с дома Божия (1Пет.4:17), то есть наступило время осуждения греха и начало этого осуждения положено, через страдания, верующими, познавшими Истину и отложившими, благодаря Крещению, рождение соответственно наслаждению. Их назвали *домом Божиим*, как свидетельствует божественнейший Апостол Павел: *Христос... в доме Его; дом же Его — мы* (Евр.3:6). И сам глава Апостолов Петр представляет это последующими словами: *Если же прежде с нас начнется — начнется, разумеется, суд — то какой конец непокоряющимся Евангелию Божию?* (1Пет.4:17). Это равно тому, как если бы он сказал: если мы, удостоившиеся по благодати Духа стать домом Божиим, должны явить столь большое терпение в перенесении страданий ради Правды и для осуждения греха и, будучи благими, с готовностью предать себя смерти, словно злодеи, то *какой конец непокоряющимся Евангелию Божию?* То есть каков будет конец (или суд) тех, которые не только с усердием удерживают в себе до конца, в душе и в теле, по свободной воле и по естеству приводимое в действие в них живое рождение Адамово соответственно наслаждению, но даже и не приняли Бога и Отца, призывающего их к Себе посредством воплотившегося Сына? Каков будет конец их, не принявших и Самого Посредника и Сына, являющегося Посланником от имени Отца ради примирения нас с Ним, Который по совету Отца и по Собственной воле предал Себя смерти за нас, чтобы Собой нас настолько прославить, осияв красотой Своего Божества, насколько Он Сам принял ради нас

нечестие наших страданий? Ибо Евангелие Божие есть, как я полагаю, посланничество Бога и призыв к людям через воплотившегося Сына, Который дарует всем уверовавшим в Него награду примирения с Отцом и нерожденное обожение.

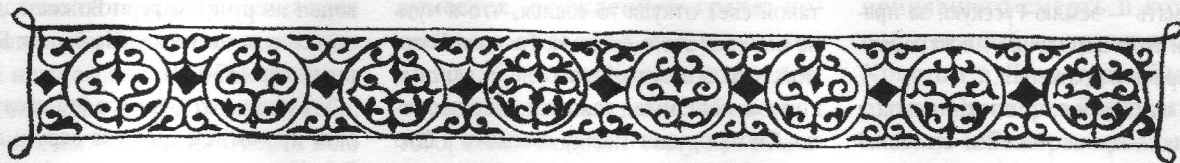
Поэтому великий Апостол, негодую далее на неверующих говорит: *И если праведник едва спасается, то нечестивый и грешный где явится?* (1Пет.4:18). *Праведником* он здесь называет, разумеется, верующего, который хранит дарованную в таинстве Крещения благодать и соблюдает среди многих страданий неизгладимым усыновление, полученное через Святой Дух, а также и спасение, то есть благодать обожения, дарующуюся Богом в самой полной мере лишь достойным — достичь её с трудом может только тот, кто устремляется к Божественному на высшем пределе всех своих сил. А *нечестивым и грешным* называет того, кто чужд евангельской благодати: нечестив он вследствие неверия во Христа, а грешен он потому, что в нем живо рождение соответственно тлению страстей ветхого человечества. Или, возможно, Писание назвало *нечестивым* того, кто совершенно лишен единственного верного познания по Христу, а *грешным* — верующего, но преступающего, наподобие меня, евангельские заповеди, благодаря которым и сохраняется чистой риза нетления, даруемая святым Крещением. Положение их (я имею в виду нечестивого и грешного) постигается теми, кто хоть сколько-нибудь радует о таинственном ведении. Ибо слово *где* ясно указывает на положение, которое отнюдь не лишено пространственной описуемости и которому противопоставляется положение праведника. Однако следует знать, что праведник не будет вполне *где*, в каком-то определенном положении, поскольку его положение, по благодати Божией, превышает *где* и, как то обещано, есть Сам Бог. Ибо Бог не соизмеряется с *где*, но неизмеримо превосходит всякое *где*; и в Нем обретают свое место все спасенные, согласно написанному: *Буди*

ми в Бога Защитителя и в место крепко спасти мя (Пс.70:3). И всякий, кто ради этого не причаствует каким-либо образом и по мере силы своей благобытию, будет подобен члену тела, совершенно лишенному жизненной энергии, которая в душе.

Или опять: поскольку Бог будет местом всех спасенных, — местом неопишуемым, непротяженным и беспредельным, то Он становится всем для всех, соразмерно праведности каждого, а скорее — по мере страданий, осознанно претерпеваемых здесь ради праведности, даруя Себя каждому, как дарует себя душа членам тела соразмерно силе, содержащейся в каждом члене, являя себя действующей и соединяя собой для бытия эти члены, которые удерживаются ею вместе ради жизни. *А нечестивый и грешный где явится?* Ведь он, будучи неспособным воспринять присутствие Божие, которое приводится в действие соразмерно благобытию, *где явится*, когда он отпал от Божественной Жизни, превышающей век, место и время?

Итак, согласно первому, утвердительному, пониманию слов: *нечестивый и грешный где явится*, можно сказать, что такой человек не будет совершенно свободным от очерченной пределами жизни, не имея той Жизни, которая ускользает от всякого описания и которая пребывает за пределами всякого места. Согласно второму, отрицательному, пониманию слов: *где явится*, можно сказать, что нечестивый не имеет Бога, содержащего всякую жизнь только ради блага и становящегося местом упокоения для всех избранных. Ведь как нечестивый будет жить, не имея Бога в качестве места, обители и утверждения благобытия, которое опять же может быть только в Боге? И чтобы сказать просто: если праведник после многих тягостных скорбей спасается, что будет или что случится с тем, кто во время настоящей жизни не сделал ничего для благочестия и добродетели?

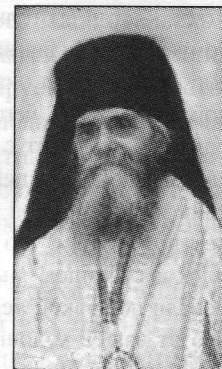
Перевод А.И. Сидорова под редакцией игумена Феофана.



Преосвященный Смелянский Иларион

Слово о мученичестве

«Да и всё почти по закону очищается кровью, а без пролития крови не бывает прощения» (Евр.9,32)



Дорогие питомцы и дети Божии!!

Почему первые христиане с радостью шли на страдания за Христа, шли на смерть, на пролитие крови? Они знали по свидетельству св. ап. Павла, «что всё по закону очищается кровью, а без пролития крови не бывает прощения». И вот чистая кровь Христиан делала их святыми, а невинно пролитая кровь грешников очищала их от грехов, как это делается в мучениках за Христа и в убитых вионах, полагавших души свои и проливающих свою кровь за ближних своих (1 Ин.15,13). Но вспомним здесь справедливые слова св. ап. Павла: «Вы еще не до крови сражались против греха!» (Евр.13,4). Но если мы не способны сражаться против греха до крови, то Господь predetermined иное спасительное средство — пролитие крови, добровольно или насильно... Проследите жизнь и смерть мучеников. Все они сознавали, что очистить себя от грехов, содеянных в жизни своей, невозможно своими силами. Вот почему они стремились к мученичеству, к пролитию крови своей, чтобы ею очистить душу свою от всех скверн мира сего.

Но не одни мученики этим путем очищали души свои от грехов. Есть у Бога и иные, непостижимые нам пути насильного мученического пролития крови на войне, за веру и за благосостояние ближних, по слову Спасителя, говорившего: «нет больше той любви, если кто положит душу свою за друзей своих». Вот и солдаты полагают души свои и жизнь свою за друзей и родных своих и пролитием крови своей очищают души свои от всякой греховности.

Вот как рассказывают об этом очевидцы таких событий: «Блаженная Дивеевская, маменька Параскева Иванов-

на, всё радуется, всё в ладоши хлопает да приговаривает: Бог то милосерд, Бог то милосерд то как!! Разбойнички в Царство Небесное так валом и валят, так и валят! И это говорила она после великих потерь и страданий армии Самсонова в восточной Пруссии, словом, после великой кровавой жертвы, принесенной Россией за грехи свои перед правдой Божией. И видит эта раба Божия: стоит она на незнакомом месте. Ночь. Небо темное. На земле ни зги не видать. И вдруг разверзлось небо, и в лучезарном блеске ослепительного величия и в неизобразимой славе явился на небе пречудный, предивный град Сион. Ну как новый Афон, что ли... и от этого града, имевшего славу Божию, спустилась до земли от неба величественная лестница. И устремилась я к ней всем желанием своим, чтобы как можно скорее подняться по ней и взойти в град Небесный, войти в славу его, насладиться небесной его красотой. Но увы! До земли не досязала лестница, и концы ее были от земли выше роста человеческого, так что если и протянуть кверху руками — нижней ступени достать невозможно... И отошла я в сторонку и стала: смотрю и неутешно плачу о том, что недостойна града того небесного. И что же я вижу здесь? Откуда-то взялись воины, идут в серых шинелях, винтовки за плечами, идут один по одному, целое огромное воинство, полки за полками, без числа, без счету, идут и проходят мимо меня; подходят к лестнице и без всякого труда как бестелесные входят по ней и скрываются в открытых вратах небеснаго иерусалима. И перед тем как вступить им во врата Иерусалима небесного. Вижу я, загораются на них

венцы таакой красоты и сияния, что их не только описать, но и вообразить себе, не видевши, невозможно. И долго я стояла и смотрела на них и плакала. А они всё шли да шли мимо меня, пока за полками, шли и возносились по лестнице к небу и сияли своими венцами как яркие звезды на тверди небесной».

Но послушайте, что дальше говорит очевидец этих венцов за пролитие крови своей:

«И вот, среди всех богомольцев довелось увидеть одного раненного солдата, с таким особенно-благоговейным выражением лица, что оно приковало всё моё внимание. Что совершенно нездешнее, неземное, в высшей степени одухотворённое было в лице этом, в глазах, во всем облике этого человека. Такое выражение только в иконах можно видеть, на ликах страстотерпцев-мучеников, когда от тяжчайших страданий плоти истомленная душа страдальца внезапно ощутит небесную помощь и узрит ниспосланного ей свыше Ангел-утешителя. Подошла я и спрашиваю:

— Откуда ты, раб Божий?

— Из лазарета, а то был на войне. Ранен был матушка, а теперь слава Богу выздоровел. Вот у вас отговеюсь и обратно в строй, к своим, туда, на Карпаты.

— Ну, наверное, сперва к своим домой съездишь? Ты холостой или женатый?

— Женатый, матушка, жену и двоих детей имею. Только я теперь домой не поеду, а в строй, на позиции. Я своих всех поручил Царице Небесной. Она их и без меня ладно управит. Жду я, матушка, жду не дождусь, пострадать желаю за веру святую, за Царя-батюшку, за

родимую мать — землю Русскую, за православный наш народушко, пострадать да и помереть в сражении.

— Да откуда же, — воскликнула я изумленная, — такие мысли и желания?

— Ах, матушка, — вздохнул он мне в ответ, — если бы только знали вы, как я томлюсь в ожидании этой смерти, как жду её, ищу её, а она мне, как клад какой, не даётся. С чего это у меня, спрашиваете вы? А вот с чего: было это за австрийской границей. Нашу часть пустили в обход одной горы, поверив неким предателям, что мы захватим врасплох австрийцев. Мы были преданы и попали под такой перекрестный огонь, что от нашей колонны мало кто в живых остался. Меня тут контузило, и я упал без сознания. Когда опомнился, то стало уже темнеть. Бой продолжался, но не рукопашный, а огневой. Кругом меня живых никого, одни трупы, горы трупов и своих, и неприятельских. Почти совсем стемнело. Я стал потихоньку вылезать из-под трупов на свободу. А уж стало темно, только вспыхивали, как молнии разрывы шрапнелей да повизгивали пули. И вдруг, матушка,

такой свет откуда-то взялся, что я чуть не ослеп от этого света. И, Господи Боже мой, что же тут в этом свете увидел, тому и поверить, кажется, невозможно. Смотрю, идет между павшими в бою сама Матушка Царица Небесная, сияет светом как солнце, идет и ручками своими пречистыми возлагает то на ту то на другую голову павших воинов венцы красоты невообразимой. Я как крикну ей: Матушка, Матерь Божия! Даруй же и мне такой венец от ручек твоих пречистых! Уж, видно, не в себе я был, когда так крикнул. А она, Царица Небесная, на крик мой взяла да и остановилась, не побрезговала простым солдатом, да и говорит: тебе не время еще. Иди, зарабатывай. Заработаешь, такой же получишь. Куда ж говорю, пойду я? Кругом стреляют, меня убьют, и заработать не успею. Иди, — сказала Богородица, — и перстом своим показала, там свет проложился как дорожка, и по свету тому я дошел до своих невредимый, хоть и свистали и шелкали вокруг меня вражеские пули. И вот с той самой ночи нет мне на земле покоя, и всё мне стало на земле не мило. Ищу я заработать себе

венец из ручек матери Божией, да видно все еще не умею» (На берегу Божией реки, стр.137-138).

Странно это, но вся эта заслуга бывает пролитием крови за веру и друзей. Все могут сражаться до крови против греховности. Но как мы немощны и нерадивы в этом отношении, грех часто для нас сладостный, а Царство Небесное сомнительное, особенно для многих маловерных. Но милостив Господь бывает только к тем, кто имеет хоть маломальски ревности к правде Божией и решится всеми своими силами идти по пути страданий и борьбы с грехом в Царствие Божие.

Да благословит Господь всех желающих этих благ, с ревностью идти к ним, не взирая ни на какие препятствия, пойти на лучезарный блеск величия и славы небесной, которую видели и желали эти труженики всей своей русской душой! Очистить грехи пролитием крови своей за правду Божию! А если не способны пролить кровь свою за грехи свои, постараемся пролить слезы или пот кровавый, или теплоту сердечную в дар Божией милости к нам. Аминь.

СТРАСТОТЕРПЦЫ ЗЕМЛИ ХИН

память 11/24 июня

Марк Маркиш

Звезды Востока

Памяти мучеников Боксерского возмания

Конец XIX века был щедр на смерть, слезы и страдания по всему миру. В последний же год его произошло событие особенно злое, будто грубый набросок всего того, что нес людям наступающий XX век — век, который, как казалось почти всем, станет веком добра, справедливости и благоденствия. Если бы

только люди всерьез восприняли уроки Боксерского возмания в Китае — кто знает, может быть и дальнейшая история пошла бы по-другому?

Сегодня, пожав обильные плоды XX века, и стоя на пороге XXI, мы уже не видим наивных восторгов. Вместо них — безверие, отчая-

«Людие, ходящи во тьме, видеша свет велий: живущи во стране и сени смертней, свет возсияет на вы.»

пророк Исаия

ние, панический страх перед будущим. Хрен, однако же, редьки не слаще: нужно трезво оценить ситуацию, посмотреть вокруг себя и внутрь себя, понять, куда нас занесло, и как отсюда выбираться. Взгляд в прошлое поможет нам найти путь в грядущем.

Поднебесная Империя и ее северный сосед

Китайский народ не только самый многочисленный в мире; он обладает богатейшей культурой и древнейшей государственностью. За сотни лет до Рождества Христова сложился в Китае жизненный уклад, сохранившийся по существу вплоть до нынешнего века. Шелк и бумага, порох и печатный станок напоминают нам о материальной культуре Китая, имена Конфуция и Лао-Цзы — о его духовном наследии.

Религия Китая часто воспринимается как синкретизм или «экуменизм»: в ней-де всему находится место без разбору. Это ошибка. Три направления традиционной китайской мысли — конфуцианство, даосизм (учение Лао-Цзы) и буддизм — образуют вполне определенную структуру, «три дороги к одной цели». Больше того, структура эта обладала высокой устойчивостью и сопротивляемостью ко внешним воздействиям.

Как отмечал о. Серафим Роуз, глубоко изучивший древне-китайскую культуру, «в традиционном китайском сознании центральное место занимает понятие правильной веры (orthodoxu), истины, на которой зиждется общество. Эта истина выражается в различных формах... Даосизм относится к духовной сфере, а конфуцианство — к социальной»¹. Вспомним, что для самого о. Серафима даосизм стал мостом к Православию.

Китайцы всегда относились с осторожностью и недоверием к элементам чужеродной культуры: это позволило им сохранить свою цивилизацию на протяжении многих веков, в бесчисленных войнах с кочевниками и соседями. Всем, конечно, памятен совет Чацкого:

«...Если рождены мы все перенимать, хоть у китайцев бы нам несколько занять премудрого у них незнания иноземцев. Воскреснем ли тогда от чужевластья мод?...»

Традиционный уклад жизни, порядок вещей, основанный на понятии о правильной вере, — таковы были основы китайского общества и государства. Из-за пренебрежения этими основами (или полного их незнания) попытки установить контакт между Западом и Китаем, включая проповедь христианства, оказывались безуспешными.

В XVII веке, когда Россия стала осваивать Восточную Сибирь, Китай столкнулся лицом к лицу со своим северным соседом. Первые контакты носили характер приграничных вооруженных конфликтов, самым значительным из которых было взятие 15-тысячной китайской армией русской крепости Албазин на Амуре в 1685 г. Казаки, захваченные при этом в плен, были переселены в Пекин и положили начало многолетнему присутствию русских-«албазинцев» в Китае. Вместе с казаками в Пекин отправился о. Максим Леонтьев, первый православный священник на древней китайской земле.

Албазинцы были причислены императором к почетному военному сословию и сыграли значительную роль в развитии торговых и политических отношений между Россией и Китаем в XVII-XIX в.в. Чтобы дать им возможность исповедовать Православную веру, китайские власти предоставили им место для строительства часовни, а затем — когда в 1695 г. из России привезли антиминс, церковную утварь и книги, — и церкви, несмотря на строгие законы и гонения против христиан. Замечательно, что тобольский митрополит Игнатий писал о. Максиму: «пленение ваше не без пользы китайским жителям, яко Христовы православныя веры свет им вами открывается, и вам спасение душевное и небесная мзда умножается», выражая надежду, что и сам китайский император примет христианскую

веру². Так было положено основание Российской Духовной Миссии в Пекине, которая на протяжении двух с половиной столетий не только несла свет православия албазинцам и коренным китайцам, но и стала центром изледований языка, истории, культуры и природы Китая русскими учеными. В связи с открытием Духовной Миссии и обращением некоторых китайцев в православие, император Петр I писал: «То дело зело изрядно. Только, для Бога, поступайте в том опасно (осторожно) и не шибко, дабы китайских начальников не привесть в злобу, также и езуитов, которые там от многих времен гнездо свое имеют. К чему там надобны попы не так ученые, как разумные и покладистые, дабы чрез некоторое кичение оное святое дело не произошло в злейшее падение...»³. Пусть Петра I и нельзя отнести к христианским авторитетам, но в данном случае он предвидел будущее с завидной точностью.

И хотя работа миссии проходила, как говорится, с переменным успехом, все же мы видим, как лучшие ее представители вполне следуют предложенной стратегии и сочетают высокую ученость с уважением к стране, ее жителям и ее культуре. Вот архимандрит Иакинф Бичурин, начальник Девятой Миссии в Пекине 1808-1820 гг., один из крупнейших синологов, автор множества книг, собеседник и вдохновитель Пушкина: «...О. Иакинф сразу же окунулся в китайское море и стал себя чувствовать в нем, как рыба в воде. Он быстро приспособился к китайцам, в совершенстве изучил язык... контакт и общение с людьми дали ему безценное знание нравов и обычаев страны»⁴. Или архимандрит Петр Каменский, начальник Десятой миссии 1820-1830 гг., который общался о своих связях среди местного духовенства: «Сей великий

¹Monk Damascene Christensen. Not of This World. Fr. Seraphim Rose Foundation, 1993, p.74-75

²В. П. Петров. Российская Духовная Миссия в Китае. Victor Kamkin, 1968, с. 14

³Там же, с. 17

⁴Там же, с. 64

своей важнейшей коммерческой задачей. В результате не знавший прежде опиума Китай за несколько десятков лет превратился в страну массовой наркомании: опиум стал национальным бедствием. Христианские миссионеры стремились помочь китайцам избавиться от ужасного пристрастия и, нередко добиваясь успеха, считали, что тем самым они демонстрируют превосходство западной цивилизации. Но им почему-то не приходило в голову, что у любого нормального китайца западная цивилизация ассоциируется в первую очередь с насаждением опиума в Китае¹⁰.

Неудивительно, что китайские власти были другого мнения о «дарах цивилизации», чем их западные партнеры. Результат — Первая Опиумная война с Англией, затем — Вторая, с Англией и Францией, затем с Японией, затем еще одна с Францией, потом снова с Японией, и т. д., причем исход всегда был один и тот же: поражение китайской армии, унижение китайского государства.

В этих условиях традиционный китайский изоляционизм и недоверие к чужеземцам постоянно подпитывались внешними событиями и в конце концов переросли у многих в устойчивую ненависть. Как это происходило и каковы были нравы европейцев в Китае, хорошо видно на примере печально знаменитого Тяньцзинского кровопролития 1870 г.:

«...Казалось, что беспорядков удалось избежать, и Чжун Хо стал писать воззвание к народу, чтобы окончательно возстановить спокойствие. Ближе к вечеру, однако, ему сообщили, что возле церкви произошло столкновение между прохожими и китайцами-католиками. В тот самый момент, когда он посылал солдат для наведения порядка, прибыл французский консул г-н Фонтанье, и Чжун Хо вышел ему навстречу. Фонтанье, вооруженный двумя револьверами, был в дурном настроении. Завидев Чжун Хо, он

стал браниться и, не помня себя, выстрелил в китайского чиновника, но к счастью не попал... Чжун Хо ушел в кабинет; Фонтанье ринулся за ним и со страшным криком стал крушить обстановку. Когда гнев его поутих и он собрался было уходить, Чжун Хо предупредил его о возможной опасности от враждебно настроенной толпы и посоветовал задержаться. Фонтанье сказал, что китайцев он не боится, и вышел на улицу. Там он увидел тяньцзинского судью, который возвращался к себе, умиротворив толпу у церкви. Фонтанье вытащил револьвер и стал стрелять в судью, не попал, но смертельно ранил одного из его спутников.

Была ли последовавшая за тем бойня плодом заговора или ярости толпы, неизвестно: ясно лишь, что теперь ее уже было не остановить. Фонтанье и его помощника растерзали на месте; сожгли французское консульство, церковь, приют, и перебили всех французов, кого смогли найти...»¹¹.

Приходится признать, что западные христианские миссионеры — и «езуиты», и особенно протестанты — не были свободны от слабостей г-на Фонтанье и ему подобных. Вот молодая американка, проповедница Слова Божия в провинции Шанси в 1898 г. едет верхом по делам миссии и какой-то китаец издает обзывает ее «заморской чертовкой» (обычное прозвище для иностранцев в те дни). Что она предпринимает в ответ? Настигает оскорбителя и избивает его плетью. И вовсе не похоже, чтобы кому-то из ее компаньонов это пришлось не по душе¹².

Высокомерие европейцев, их презрение к народу, среди которого они жили, часто объясняют «культурными особенностями Китая». Особенности и в самом деле были непривычные, начиная от уклончивой манеры выражаться (принимавшейся многими за лживость), еды, одежды, жилья и гигиенических правил, кончая упомянутой выше нар-

команией, склочничеством (многие китайцы обращались в христианскую веру, полагая, что европейцы помогут им в судебных тяжбах), воровством и омерзительным обычаем убивать «лишних» новорожденных. Все это так, и все это могло бы объяснить поведение тех, кто ехал сюда торговать чаем — но не проповедовать Христа. Разматывая отношения Запада и Китая во всей совокупности, от военных и коммерческих до культурных и религиозных, мы вынуждены сделать важный вывод: возстание 1900 г. было вызвано не столько «злоупотреблениями» Запада, как о том часто пишут, сколько самими основами его политики. Точнее даже было бы говорить не о столкновении Китая с Западом, а о столкновении противоборствующих течений в самой западной культуре — или попросту о ее кризисе, — жертвой которого оказалось древнее китайское государство¹³.

Россия, как ни досадно, также приняла участие в «дележе арбуза». А.И. Солженицын замечает, что «Россия — недопустимо морально, и недопустимо даже из практического расчета — превзошла в своем расширении те необъятные границы, которыми она владела. Начав с 1895 г. на Дальнем Востоке действовать заодно с европейскими странами, российское правительство не удержалось (1900) от постыдной посылки русского корпуса в Пекин для соучастия в подавлении китайского возстания: уже которое десятилетие Китай был слаб, в разломе, — и все хищные державы наперебой пользовались этим»¹⁴.

Насколько операции русских войск в 1900 г. можно назвать «постыдными», мы увидим ниже; но, к сожалению, пословица «по воде ходить — сухим не быть» вполне приложима здесь, и в частности — когда русские упоминаются в связи с жестокостями и убийствами мирного населения, и в общем — когда

¹⁰Nat Brandt. Massacre in Shansi. Syracuse Univ. Press, 1994, p.48

¹¹P. Cohen. China and Christianity. Harvard Univ. Press, 1963, p.232-233

¹²Brandt, p. 152

¹³Arthur N. Holcomb. Chinese Problem. The Encyclopaedia of Social Sciences, Vol.3, 1930

¹⁴А.И.Солженицын. Русский Вопрос е концу XX века. «Новый Мир», 7, 1994.

заходит речь о российских интересах в Маньчжурии, Русско-Японской войне, и последующих событиях. И, как всегда, враги России не

стесняются в средствах: «Англия в тот момент стремилась всячески поддерживать Германию и противодействовать интересам России на Даль-

нем Востоке. За успех такой политики безымянные китайские крестьяне расплачивались смертью от британских пуль»¹⁵.

Красный кулак против железного

Происхождение движения «ихэтуаней» — или «боксеров», как называли их европейцы по алой эмблеме сжатого кулака, — не вполне ясно¹⁶. История Китая богата тайными обществами и восстаниями; особенностью боксеров была их неукротимая ненависть к «заморским чертям» и их отечественным коллаборантам: тех и других надлежало уничтожить, освободить страну от чужеземной заразы.

Группы боксеров стали возникать в китайских провинциях в 1899 г.; они устраивали повсюду свои кумирни, где совершались жертвоприношения и гипнотические обряды, сходные с тем, что практикуется у современных оккультистов. Много усилий уделялось обучению технике рукопашного боя, популяризуемой в наше время как каратэ, айкидо, и прочие виды восточного единоборства. Благодаря частично внушению, а частично — дешевому обману, боксеры были убеждены в собственной неуязвимости против вражеских пуль — по крайней мере на первых порах.

Боксерские отряды состояли главным образом (если не исключительно) из крестьянской молодежи: знатные и образованные сословия в движении не участвовали, хоть и сочувствовали ему. Очевидцы с ужасом пишут о совсем юном возрасте участников восстания; императрица Цу Си, напротив, приветствовала «широкое участие детей в освобождении страны от иноземцев». Важно отметить, что антихристианство с начала и до конца лежало в основе идеологии боксеров: их пропаганда, религиозная и по существу и по форме, убеждала китай-

цев, что боги отвернулись от них, не желая больше терпеть мерзости иноземной веры¹⁷. В ход при этом шли, вместе с обоснованными жалобами на наглых и невежественных иностранцев абсурдные обвинения в растлении младенцев, каннибализме и даже в «поджоге воды в колодцах»¹⁸.

Была ли у боксеров цель освободить страну заодно и от правящей династии, также не ясно: появлялись воззвания прямо противоречивого содержания поддерживать Цинскую династию и уничтожить ее. Правительство, в свою очередь, действовало не слишком последовательно. С самого начала у боксеров были верные сторонники при дворе, надеявшиеся, что с их помощью удастся остановить «дележ арбуза», но вплоть до весны 1900 г. официальной позицией властей была защита иностранных миссий и борьба с нарастающим восстанием. К июню, однако, оно распространилось по всей стране и захлестнуло Пекин; Посольский квартал, где скопилось множество иностранцев с семьями, оказался в осаде. Союзный отряд, посланный к ним на помощь из Тяньцзиня, был отброшен боксерами. Это было воспринято императрицей как сигнал к действию: она приказала войскам поддерживать боксеров припасами и вооруженной силой, казнила высших чиновников, подозревавшихся в связях с иноземцами, и объявила войну Англии, Франции, Германии, России, Италии, Австро-Венгрии, Соединенным Штатам и Японии. Провинциальные власти, до того момента колебавшиеся и даже пытавшиеся противостоять боксерам, теперь стали на их сторону и

кое-где начали уничтожать христиан. Говорят, что молниеносный успех боксеров был связан с засухой: дескать, темные китайские крестьяне, не имея возможности приступить к полевым работам и видя впереди неминуемый голод, стихийно обрушили ярость на «заморских чертей», которые своим колдовством лишили землю дождя. Но во-первых засуха китайцам не в диковинку (и в нормальных условиях правительство справлялось с ней за счет своевременного подвоза продовольствия), а во-вторых, все те, кто пишет о весенней засухе 1900 г., почему-то забывают упомянуть, что в июне она кончилась, и пошли дожди, достаточные для земледелия. Многие из ужасающих зверств боксерского восстания происходили под проливным дождем¹⁹.

Война распространилась и на северо-восток, где в это время строилась Китайско-Восточная железная дорога. Регулярные китайские войска и боксерские банды атаковали части Заамурского округа, осадили и пытались взять штурмом Харбин. Много жертв было и среди военных, и среди мирных жителей.

«Судьба партии строителей, уехавших из Мукдена под командованием поручика Валиевского и инженера Б.А. Верховского сложилась трагически. Почти вся она погибла в неравных боях. Захваченный в плен Верховский был обезглавлен.

...На Пятницком кладбище в Москве стоит скромный памятник, на фасаде которого надпись: «Борис Александрович Верховский. 1873-1900». На боковой стороне слева: «Здесь погребена голова инженера путей сообщения Бориса Алексеви-

¹⁵O'Connor, p.299

¹⁶Там же, с. 11

¹⁷Joseph Esherick. The Origins of the Boxer Uprising. Univ. of California Press, 1987, p 281

¹⁸Brandt, p. 178

¹⁹Там же, с. 209

ча Верховского, казненного китайцами-боксерами в Маньчжурии в городе Ляо-Ян в июле 1900 г. Останки привезены в Россию в 1901 г.»²⁰

Если это надгробие пережило большевицкие годы, то, наверное, оно остается единственным памятником той войны на территории России.

Между тем союзные державы послали в Китай войска (именно им кайзер Вильгельм ставил в пример гуннов), которые, сломив незначительное сопротивление противника, в середине августа вошли в Пекин. Императорский двор бежал, надеясь, очевидно, продолжать борьбу, но вскоре принял условия победителей. Война была окончена; бывших боксеров отлавливали, судили, и казнили.

Как, наверное, во всякой войне, и в обороне Посольского квартала в Пекине, и в броске экспедиционной колонны восьми разных наций из Тяньцзина к ним на выручку, храбрость и подлость, подвиг и низость шли рука об руку. Беда в том, что когда китайцы были разбиты, последнее вполне возобладало над первым.

Много красивых слов было сказано о героизме защитников Посольского квартала, где горстка морских пехотинцев и моряков с кораблей разных стран два месяца отбивала яростные атаки многократно превосходящих сил врага... При этом, однако, не принято вспоминать, что китайское военное командование в Пекине по тем или иным соображениям не предпринимало никаких шагов к его захвату²¹, а банды боксеров, вооруженные ножами да дубьем, при всем своем грозном виде никак не могли рассчитывать на успех против пулеметов и артиллерии.

Мародерство и жестокость оккупационных войск в Китае произвели впечатление даже на выдавших виды современников. На общем от-

нюдь не розовом фоне особо отличились немцы: «...Они то и дело поднимают стрельбу, то там, то здесь, как будто война и не кончалась. Китайцев они в грош не ставят, и стреляют их по любому поводу и без повода, как бродячих собак. Не могу сказать о немецких солдатах ничего другого, кроме того, что это последние свиньи в человеческом обличе»²².

Свой интерес к «компенсации за ущерб» проявили и западные миссионеры, движимые, надо полагать, своеобразно понятой ими «истиной христианского откровения»:

«Вы, конечно, знаете из газет о всеобщем мародерстве и грабежах, как в Тяньцзине, так и здесь, и надо сказать, что миссионеры не отстают, а иногда и опережают прочих. Вот вам пример: один проповедник, как только союзные части вошли в Пекин, смело захватил дом какого-то богатого князя, бежавшего вместе с императорским двором, и, нимало не смущаясь, подчистую распродал его содержимое, кто сколько даст... Таких случаев множество. Эта публика хорошо знала, где и чем в Пекине можно поживиться, и при первой же возможности ринулась за добычей, ограждая себя флагами своих победоносных держав, чтобы их никто не тревожил. Как-то один миссионер обнаружил шестерых американских солдат, выкапывавших из земли спрятанное добро. Он пригрозил, что донесет на них командованию, и кладоискатели поспешно бежали. Однако через полчаса, набравшись храбрости, они решили все-таки довершить начатое. Возвратившись, они снова встретили того миссионера: он, оказываясь, даром время не терял, привел рабочих, выкопал все что мог, и теперь увозил добычу восвояси»²³.

Но помимо грабежей и зверств, сколь бы отвратительными они ни были, военные действия в Китае обнаруживают и более глубинные чер-

ты того самого столкновения культур, о котором говорилось выше. Вот рассказ американского генерала Уилсона, участника многих войн, человека безусловно далекого от каких бы то ни было «сантиментов»:

«Британский генерал-адъютант Ричард Бэрроу запросил моей санкции на уничтожение живописной пагоды из белого фарфора, стоящей на гребне холма. Больше тысячи лет возвышалась она над окрестной равниной, и выглядела свежо и нарядно, будто вчера построенная. Я был изумлен таким намерением, на мой взгляд совершенно варварским, и ответил, что не дам согласия на взрыв столь замечательного сооружения, пока объединенные силы находятся под моей командой. Любопытствуя, однако, о том, каковы могут быть мотивы такого удивительного предприятия, я запросил об этом генерала Бэрроу. Ответ его был еще более удивителен, а именно, что если христиане не взорвут этот знаменитый китайский храм, то китайцы, которые разорили множество миссионерских церквей, заключат из этого, что их боги могущественнее чем Бог христиан. В ходе следовавших за тем кратких переговоров я, продолжая настаивать на своем отказе, принял решение расформировать англо-американское соединение и на следующее утро отвести американские части в Пекин, после чего британское командование оказалось бы свободным в своих действиях. Тем дело и окончилось; остается лишь добавить с сожалением, что не успели мы наутро вытянуться в походном марше, как британские саперы, уже заминировавшие пагоду, подорвали пороховой заряд, и знаменитый во всем мире архитектурный памятник погиб безвозвратно»²⁴.

По-видимому, генерал Бэрроу вообразил себя кем-то вроде Св. Климента, трудами которого «вся храмы идольския разорены быша по

²⁰Г.В. Мелихов. Маньчжурия далекая и близкая. Москва, «Наука», 1991, с.108-109, 122

²¹O'Connor, p. 343-344

²²Wilbur J. Chamberlain. Ordered to China. F.A. Stokes, 1903, p. 163

²³Там же, с. 126

²⁴J.H. Wilson. Under The Old Flag. D. Appleton, 1912, p. 530

всей стране...» Ему бы лучше было взять за образец православных крестыян завоеванного Россией Поволжья, которые, проходя мимо мечети, снимали шапки и крестились, и объясняли удивленному иностранцу что-де «татары построили этот дом

для Бога, стало быть, ему подобает уважение».

В памфлете, издевательски озаглавленном «Человеку, Сидящему во Тьме», Марк Твен цитирует представителя американских церквей, который ездил в побежденный Китай для

сбора репараций: «Я недоволен американцами. Наше мягкое обращение никуда не годится; немецкий железный кулак — это совсем другое дело»²⁵. Очевидно, слава гуннов волновала не одного только кайзера.

«Агнца Божия проповедавшие, и заклани бывше якоже агнцы»

Июнь 1900 года, когда боксеры заливали христианской кровью захваченный ими Пекин, дал китайской земле первых православных мучеников. «Из 1000 человек православной паствы Русская Духовная миссия потеряла 300 человек; некоторые из них отреклись от Православия, но другие, в числе 222, явились святыми исповедниками и мучениками за веру Христову»²⁶. Приведем описание подвига некоторых из них со слов тогдашнего Начальника Духовной миссии архимандрита, впоследствии митрополита Иннокетия, и архимандрита Авраамия:

«Главным днем мученической смерти православных китайцев в Пекине было 11 июня 1900 г. Еще накануне по всем улицам были расклеены прокламации, призывавшие язычников к избиению христиан и угрожавшие смертью каждому, кто осмелится их укрывать. В ночь с 11 на 12 июня боксеры с горящими факелами, появившись во всех частях Пекина, нападали на христианские жилища, хватили несчастных христиан и истязали их, заставляя отречься от Христа. Многие, в ужасе перед истязаниями и смертью, отреклись от православия, чтобы спасти свою жизнь, и воскуряли фимиам перед идолами. Но другие, не страшась мучений, мужественно исповедывали Христа. Страшна была их участь. Им распарывали животы, отрубали головы, сжигали в жилищах. Розыски и истребление христиан продолжались и все последующие дни возстания. По истреблении жилищ христиан, их самих вывели за городские ворота в языческие кумирни боксеров, где про-

изводили им допрос и сжигали на кострах.

По свидетельству самих язычников-очевидцев, некоторые из православных китайцев встречали смерть с изумительным самоотвержением. Православный катехизатор Павел Ван (*нужно отметить, что как русская, так и английская транскрипция китайских имен далека от единообразия, и имена китайских новомучеников иногда встречаются в совершенно непохожем виде*) умер мученически с молитвой на устах. Учительница миссийской школы Ия Вэн была мучима дважды. В первый раз боксеры изрубили ее и полуживую забросали землей. Когда она очнулась, ее стоны услышал сторож (язычник) и перенес ее в свою будку. Но через несколько времени боксеры вновь схватили ее и на этот раз замучили до смерти. В обоих случаях Ия Вэн радостно исповедала Христа перед своими учителями...

Среди пострадавших за Иисуса Христа были албазинцы, потомки тех славных албазинцев, которые понесли свет Христовой Православной веры в 1685 г. в столицу Китая — Пекин... За преданность св. Православию Господь наградил их потомков славою исповедничества и мученичества. Албазинцы Климент Куй Лин, Матфей Хай Цюань, брат его Витт, Анна Жуй, и многие другие, не боясь убивающих тело, души же не могущих убить (Мф. 10:28), без страха встретили мучения и смерть за Спасителя мира, моля Бога о просвещении гонителей и о прощении им грехов...

Среди мучеников и исповедни-

ков Христовых из китайцев особенно славен священник Митрофан Ци-Чун со всею своею семьею. Он родился в 1855 г. и 25 лет от роду принял посвящение в сан от рук Японского Епископа Николая... Митрофан был человек смиренного характера, очень осторожный и молчаливый, миролюбивый и незадорный; когда случалась хотя бы и очень тяжелая обида, он не старался оправдывать себя. Он не хотел принимать священного сана и постоянно отказывался, говоря: «Малоспособный и малодобродетельный человек как осмелится принять этот великий сан?» Но, понуждаемый архимандритом Флавианом и убеждаемый учителем, повиновался, хотя и знал, что с принятием священства конец его не будет благоприятен. При арх. Флавиане свящ. Митрофан был ему помощником в переводе и проверке книг (речь идет о переводах богослужебных книг на китайский язык, выполнявшихся членами Русской Духовной Миссии; вместе с церквями боксеры сожгли и типографию, уничтожили шрифты и наборные доски). В продолжении пятнадцати лет он неутомимо служил Богу, терпя и от своих, и от внешних много обид и оскорблений, и наконец впал в тихое помешательство. После этого он более трех лет жил вне ограды Миссии, получая половину прежнего жалования. Во всю свою жизнь свящ. Митрофан не был любостыжательным, а многие злоупотребляли этим.

В 1900 г. 1 июня (по китайскому календарю 17-го числа 5-го месяца) вечером здания Миссии были сожжены боксерами. Многие хрис-

²⁵Mark Twain. To the Person Sitting in the Darkness. A Pen Warmed-up in Hell, Harper & Row, 1972, p. 61

тиане, укрываясь от опасности, собрались в доме священника Митрофана. Среди собравшихся были и прежние недоброжелатели о. Митрофана, но он не гнал их. Видя, что некоторые малодушествуют, он укреплял их, говоря, что наступило время бедствий, и трудно избежать их. Сам он по нескольку раз в день ходил смотреть на сожженную церковь. 10-го июня вечером, часу в десятом, солдаты и боксеры окружили жилище о. Митрофана. В это время там было человек до семидесяти христиан; более сильные из них убежали, а о. Митрофан и многие другие, преимущественно женщины и дети, остались и были замучены. О. Митрофан сидел на дворе перед домом; боксеры искололи ему грудь, как соты, и он упал под финиковым деревом.

Соседи оттащили его тело на место, где была богадельня Миссии. Потом о. иеромонах Авраамий подобрал тело о. Митрофана, и в 1903 г., когда в первый раз совершался праздник в честь мучеников, оно вместе с другими положено было в храме мучеников под алтарем. На месте, где был замучен о. Митрофан, теперь (1920-е г.г.) поставлен крест, и в праздник мучеников туда заходит крестный ход и там совершается поминовение.

В семействе о. Митрофана были жена Татьяна из фами-

лии Ли, и три сына: старший Исаия, второй Сергей — теперь он протоиерей, и третий Иван. 10 июня вечером Татьяна спаслась от боксеров при помощи невесты своего сына Исаии, но на другой день, 11 числа утром, и вместе с другими, всего 19 человек... казнена была через отсечение головы на месте, где теперь «Треугольник» — богадельня для нищих. Исаия, 23 лет, служил в артиллерии. 7 июня боксеры казнили его через отсечение головы на большой улице около ворот Пин-цэ-мынь, так как раньше известно было, что он христианин. Мария, 19 лет, невеста Исаии, за два дня до боксерского погрома пришла в дом о. Митрофана, желая умереть в семье своего жениха... Сергей, сын о. Митрофана, трижды пытался убедить ее скрыться, но она отвечала: «Я родилась около церкви Пресвятой Богородицы, здесь и умру», и осталась на месте, где была церковь. Вскоре пришли туда солдаты и боксеры, и она мученически скончалась, почитая смерть отшествием в место блаженного упокоения.

Ивану было тогда 8 лет. 10 июня вечером, когда убили его отца, боксеры разрубили ему плечи и отрубили пальцы на ногах; нос и уши были отрезаны. Невесте брата его Исаии удалось спасти его от смерти, и она спрятала его в отхожем месте. На вопрос людей, больно ли ему, он отвечал, что страдать за Христа не больно. Мальчишки издевались над ним... Иван просил у соседей воды, но они не только не дали ему, но и прогнали. Протасий Чан и Иродион Сюй, тогда еще не крещенные, свидетельствуют, что они видели этого мальчика с израненными плечами и ногами; раны были в вершок глубины, но он не чувствовал боли и, будучи опять взят боксерами, не обнаруживал страха и спокойно шел. Один старик выражал о нем сожаление, говоря: «Чем виноват мальчик? вина родителей, что он стал дьявольским последователем».

Другие поднимали его на



смех и поносили, или просто бросали на него презрительные усмешки. Так он был веден, как агнец на заклание»²⁷.

Черной несправедливостью было бы, особенно в связи со сказанным выше о западных миссионерах, обойти молчанием инославных христиан — и китайцев, и европейцев, — принявших мученичество в те же дни. Погибло до 30 тыс. католиков и 2 тыс. протестантов; из 2500 протестантских миссионеров было убито 134, т.е. около 5 процентов²⁸. Как дань их памяти, приведем рассказ очевидца событий 9 июля 1900 г. у губернаторского дворца в Тайюане при большом стечении народа:

«Первым вывели мистера Фартинга, баптистского миссионера из Англии. Жена рвалась за ним, но он мягко отстранил ее и, сопровождаемый солдатами, пошел вперед и опустился на колени, не произнося ни слова. Голова его отлетела в сторону от одного удара тесака. За ним последовали мистер Ходдл, мистер Бэйнон, доктор Ловитт и доктор Уилсон; каждый был обезглавлен с первого удара. Но тут губернатор Ю Шин потерял терпение и приказал, чтобы охрана, вооруженная длинными саблями, помогла убить остальных. Следующими были мистер Стоукс, мистер Симпсон, и мистер Уай-



²⁶Первые христианские мученики из православных китайцев. «За Церковь», 1936, 19, с. 1-3.

²⁷Там же.

²⁸Brandt, p. 270

тхауз.

Когда с мужчинами было покончено, дошла очередь до женщин. Миссис Фартинг вела за руку двух детей, крепко прижимавшихся к ней, но солдаты развели их и с одного удара обезглавили мать. Палач отрубил головы детям, вполне проявив при этом свое мастерство; солдаты же оказались куда менее ловкими, и некоторые женщины, прежде чем умереть, получали удар за ударом. Миссис Ловитт была в очках; она держала за руку сына, когда ей рубили голову. Она говорила: «Мы все приехали в Китай чтобы передать вам добрую весть о спасении через Иисуса Христа; мы не сделали вам ничего плохого. За что же вы нас?» Солдат забрал у нее очки и убил ее.

Когда разделались с протестантами, вывели католиков. Епископ, седой старик с длинной бородой, спросил губернатора, почему он устроил такое злодейство. Ответил ли ему губернатор, я не слышал, но видел, как он вытащил саблю и наотмашь разрубил старику лицо: кровь ручьем лилась у него по бороде, когда ему рубили голову.

Сразу вслед за ним обезглавили священников и монахинь. Потом привели мистера Пигготта и его спутников из близлежащей окружной тюрьмы. Он все еще был в наручниках, как и мистер Робинсон. Он говорил, обращаясь к окружающим, вплоть до последней секунды, когда его обезглавили с одного удара. Мистер Робинсон принял смерть совершенно спокойно. Когда отрубили голову миссис Пигготт, она еще держала за руку сына: его убили тотчас вслед за ней. Потом убили остальных женщин, и еще двух девочек.

Всего в тот день обезглавили 45 европейцев; из них было 33 протестанта и 12 католиков. Изрядное число христиан-китайцев тут же разде-

лили их участь. Успело стемнеть, пока дело было сделано, и тела оставили на месте до утра. За ночь их раздели, сняли часы и кольца. Наутро их вытащили к Южным Воротам, а головы в клетках выставили на городской стене. Все кругом удивлялись твердости и спокойствию иностранцев: ни у кого, кроме двух-трех малолетних детей, не было видно ни страха, ни слез»²⁹.

Китайские новомученики были прославлены в России в самом начале века; как было сказано, в 1903 г. уже совершалась им служба. Память их установлено было совершать в день начала избиения христиан в Пекине, 11 июня (24 июня по новому стилю). Позже на месте их погребения была выстроена церковь.

Здесь в 1920 г. нашли приют останки и других мучеников — тех, кто был заживо похоронен в Алапаевске 5 июля 1918 г. Сюда привезли их, когда белые оставили Урал и Сибирь; отсюда же тела Великой Княгини Елизаветы и инокини Варвары отправились дальше, вокруг Азиатского континента, к месту своего упокоения в Иерусалиме.

Прошедший век все перекроил и переименовал. Российской Духовной Миссии в Пекине больше нет. Часть ее владений с чудесным парком была передана властями русскому (тогда — советскому) посольству. Так, против собственного желания, китайские коммунисты способствовали сохранению святой памяти православных мучеников в своей стране. Вот впечатления недавней гостьи Пекина:

«Территория нашего посольства в Китайской Народной Республике является одной из самых больших в мире и считается среди дипломатов различных стран очень красивой. Она поражает взор изысканностью ландшафта: канал, опоясывающий ее тихой, прозрачной лентой, на берегу

которого растут ивы; большой пруд... Избранным местом моих прогулок стал остров, где находится детская площадка. Ни дети работников посольства, игравшие здесь, ни их родители не знали, что остров этот был примечательным местом... В пеприод с 1901 по 1916 г. здесь был сооружен храм во имя Всех Святых Мучеников Православной Церкви. Под алтарем храма в склепе покоились останки избиенных во время возстания «ихэтуаней» православных китайских христиан. Вокруг храма было разбито кладбище. Теперь всего этого нет...

В 1945 г. глава Русской Православной Церкви в Китае архиепископ Виктор (Святин) признал юрисдикцию Московской Патриархии. Он руководил работой миссии вплоть до ее закрытия в 1954 г., а затем возвратился в Россию. В то время никто не мог противостоять варварскому разрушению православных храмов, среди которых был и храм Всех Святых Мучеников. Последствия его разрушения невосполнимы... до сих пор не известна участь захороненных в склепе святых останков. Вместе с храмом снесено кладбище. Изуродована еще одна церковь миссии, в которой располагается посольский гараж...

Забывтое у людей не остается забытым у Бога. Остались следы от храмов в виде заросших травой площадок, где сквозь остатки фундамента прорастают нежные цветы.»³⁶

Незаметно Православие в Китае. Практически все русские — харбинцы, шанхайцы — покинули страну. Кто, наивно надеясь на лучшее, возвратился в Россию, кто рассеялся по лицу земли — в Америке, Японии, Австралии... В Харбине из множества прекрасных церквей осталась единственная — Покровская, с горсткой русских и китайских прихожан: не единственная ли легальная

²⁹O'Connor, p.341-342

³⁰Там же, с. 342

³¹Chamberlain, p. 127

³²O'Connor, p.342

³³Cohen, p. 267

³⁴O'Connor, p. 326

³⁵Brandt, p. 292

³⁶О.Воропаева. Память святых мучеников. «Путь Православия», 2, 1993, с. 233-237.

православная община в стране? В Благовещенской церкви был устроен цирк; закрыли его только после того, как там погиб акробат. Шанхайский собор, где служил св. Иоанн, превращен в биржу.

Так же, как для Западной Европы и Сан-Франциско, св. Иоанн (Максимович) был живой связью между земной и небесной Церковью и для первой своей кафедры — Шанхая: ни китайская земля, ни народ, не утратят памяти о нем. В день китайского Нового Года Владыка всегда служил литургию по-китайски. Он консультировал Юджина Роуза, будущего о. Серафима, который в 60-х гг. работал над статьей о православии в Китае³⁷. К сожалению, на мое письмо в Св.-Германовский монастырь в Платине (Калифорния)

с просьбой поделиться этими материалами из архива о. Серафима Роуза ответа не последовало. Надеюсь, что в будущем мы сумеем больше узнать о китайском наследии св. Иоанна Шанхайского.

Вспомним и о том, что по окончании Второй Мировой войны из шести русских архиереев на Дальнем Востоке пятеро подчинились красным оккупационным властям и вышли из Зарубежной Церкви³⁸; читателю предоставляется угадать, кто был шестым.

Многие из идей и событий, волновавших мир в 1900 г., уже скрылись в кровавом тумане XX века; другие — по-прежнему на авансцене, хоть и под иной личиной. В любом случае нельзя забывать про них, если в век Нового Мирового Поряд-

ка мы хотим сделать свой выбор не пряча, как страусы, голову в песок.

Память святых — это стержень земной Церкви, ось, на которой оборачивается вся ее жизнь. Если мы возстановим и сохраним память новомучеников Боксерского восстания, мы сможем безошибочно увидеть те события и правильно понять те идеи — не с точки зрения высокомерного «носителя цивилизации», или безсовестного чиновника «международного сообщества», или осатанелого фанатика-убийцы, или хладнокровного убийцы в министерском кресле, а с точки зрения Истины — с их точки зрения.

Ведь все мы, живущие во тьме и сени смертной современного мира, так или иначе, изо дня в день, делаем свой выбор.

Землю Хинскую кровью своими освятивши

Когда восстание ихэтуаней охватило столицу, Начальник Российской Духовной Миссии, архимандрит Иннокентий (Фигуровский) и его соратники покинули русский квартал Бэйгуань и переселились в Российское посольство. С собою они взяли только древний образ свт. Николая Можайского, привезенный из Албазина еще о. Максимом Леонтьевым в 1685 г., и ценную церковную утварь.

Китайское правительство выставило на охрану Миссии 10 копеечников, но к 11 июня Миссия была сожжена дотла, погибла ее библиотека, архив, ризница. Приводимое ниже описание гибели Бэйгуаня взято из статьи “Материалы для актов мучеников в Китае” и составляет часть записок прот. Сергия Чан, бывшего свидетелем этих страшных дней. В середине мая боксеры сожгли православный храм и школу в Дундинане на глазах о. Сергия, которому удалось бежать и добраться до Пекина. Прибыв в Бэйгуань 26 мая, о. Сергей доложил о случившемся Начальнику Миссии.

“Выслушав нас внимательно, о.

архимандрит тотчас отправил письмо об этом на южное подворье к русскому посланнику. На другой день сам посланник приезжал в Бэйгуань (на северное подворье), чтобы убеждать всех русских миссионеров переехать в посольский квартал под защиту десантов. Посланник считал своим долгом настаивать на этом, чтобы не подвергать опасному риску жизнь миссионеров. Что же касается имущества, то китайское правительство ручалось за его сохранность, и потому, собираясь отъезжать, миссионеры лишь проверили все по описям, но не взяли с собою ничего, кроме древнего образа святителя Николая. В шестом часу вечера Начальник Миссии, архимандрит Иннокентий, иеромонах Авраамий с диаконом о. Василием Скрижалиным отъехали в посольский квартал, к Сретенской Церкви. После этого наши христиане, жившие вокруг Миссии, стали постепенно удаляться: кто к родственникам в южный город, кто на другие кварталы перебирались. Стали циркулировать слухи, что Миссия не сегодня-завтра будет сожжена.

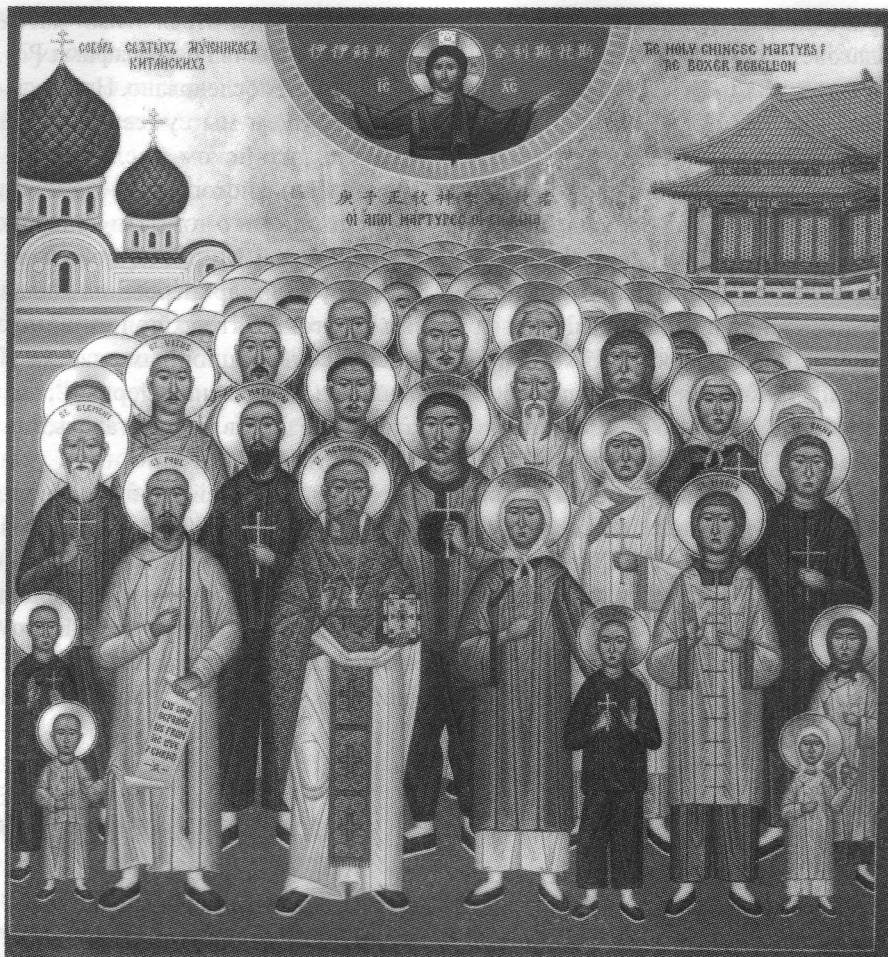
В эти дни, от 13 до 27 мая, слухи о боксерах становились все ближе и ближе. На улицах стало заметно большое оживление, появилась масса нищих и незнакомых, пришедших людей. Боксеры с красными повязками на руках и ногах стали смело появляться на улицах, проходили толпами и военным строем. Некоторые пытались на телеге пробраться в посольский квартал. Один был задержан в немецком посольстве. Вечером 17 мая, а по русскому счислению 31, в 8 часов вечера начались поджоги зданий Миссии. Начиная с южного города и по всему Пекину и за городом мятежники предали сожжению не только жилища европейцев, но кварталы, где жили китайцы-христиане. Вся местность в долине, где расположен город Пекин, осветилась заревом пожаров. Всюду царил ужас, слышались крики и стоны.

В эту же ночь сотни боксеров в сопровождении деревенской толпы и нищих подходили к Бэйгуаню. Главные, то есть настоящие боксеры по степени своего обучения, или, вернее, способности экзальтироваться, разделяются на три класса. По поверию народному, которое разде-

³⁷Monk Damascene, p. 300

ляют в Китае все, начиная от государя и великих князей до простолюдинов, эти боксеры трех высших степеней совершенно неуязвимы для меча и ружья. Они не имеют нужды пользоваться огнем, чтобы поджигать здания: достаточно только кому-либо из них указать на здание, и оно уже загорается само. Они призывали всех кричать ша — убивай (то есть христиан), и в то время не было, кажется, ни одного человека, который не кричал бы ша.

В 9 часов утра из южного города принеслась весть, что боксеры скоро придут сюда. Я послал известия об этом по домам христиан. Услышав это, многие христиане вернулись в свои дома, а другие, напротив, удалились из своих домов. Страх заставлял сплотиться. За мной последовало более 30 человек, и мы пошли мимо северо-восточного угла городской стены на юг. Вскоре мы увидели множество людей, двигавшихся к подворью с юга и державших в руках фонари и факелы. Перед приходом боксеров китайские солдаты-охранники ходили вокруг Миссии, стреляли из ружей, а потом вместе с пришлым народом кинулись грабить подворье, после чего показался огонь и дым пожара. Соседи говорят, что при сожжении храма было не более двадцати человек. Мы дошли до Дунчжимэньской улицы, где постовые солдаты утешали нас, говоря, что они сожалеют о разорении христиан, что христиане пришли сюда, в Пекин, не по своей воле, а были взяты в плен еще при начале воцарения здесь маньчжурской династии. С 8 до 11 часов ночи слышны были крики, призывающие к избиению христиан. К 12 часам все стихло, и мы вернулись к своим домам близ подворья. Огонь на пожарище подымался еще высоко, особенно высокий столб пламени стоял над храмом, как будто зарево окружало весь храм. Мы ужасались, видя это, и молились, думая, что за наши грехи Господь попустил сожжение храма. Мы до утра пробыли вместе все и только когда стало светать разбрелись каждый в свою сторону”.



В 8-м выпуске “Известий Братства Православной Церкви в Китае” от 1 июля 1905 г. мы находим глубоко трогательные и вдохновенные строки, посвященные православным жертвам злополучного боксерского движения в Китае под заглавием “Похвала убиенным”:

“В предначатии вечной радости сияющие, примите от нас недостойных венков похвалы, сплетенный из воспоминаний о вашей доброй жизни и славной кончине! 1) Ты, иерей Божий, Митрофан Цзи, первым из туземцев призванный к пастырству, много потрудившийся над переводами богослужебных книг и примерной жизнью стяжавший себе уважение паствы; много также ты потрудился над ее духовным развитием, много скорбел о ней, болел душой за болезни других, покуда к концу дней своих не подвергся сам хронической болезни. Тяжелые условия общественной жизни, неимение нравственной поддержки, наконец, зависть соседей были причиной твоего психического расстройства. Но конец твой славен: грудь твоя, израненная копьями врагов креста Христова наподобие пчелиного сота, ископала нам сладостную уверенность, что ты всегда будешь усердным молитвенником о спасении душ твоей паствы, каким ты был во временной сей жизни. Супруга твоя, Татиана, бывшая диакониссой церкви, просвещала светом Евангелия китайских жен, подготавливая их ко святой купели; сама показала нам пример, как нужно страдать за исповедание веры, — несколько раз была мучима, влачима по дворам и обезглавлена. Сын твой, отрок Иоанн, юный летами, но взрослый умом, принес красоту лица своего в жертву Богу: нос и уши его были отрезаны, но он не чувствовал боли, исповедуя всем укрепляющего его Христа! 2) Павел Ван, ты был катехизатором, проповедником Слова, учил словом и примером. Зная, что истина — не “в препретельных словесех человеческой мудрости, но в явлении духа и силы”, ты, однако же, озаботился приобретением всех нужных догматических познаний, чтоб дать ответ вопрошающим о вере: состязался с учителями инос-

лавных исповеданий, приобретаая навык и искусство в словесной борьбе. За несколько дней пред своей кончиной ты утверждён был Рос­сийским Св. Синодом к восприятию сана священства и принёс Богу первую жертву — себя самого, быв обезглавлен коленапреклоненным, на молитве, которой начало ты по­ложил здесь, а конец ее в будущей жизни. Супруга твоя, Сарра, последовала за тобой в лучшую жизнь!

3) Иннокентий Фань, ты был экономом церкви, печальником о ее материальных нуждах, кормил, одевал питомцев школы миссийской. Вся благотворительная часть Миссии была поручена тебе, и как заботливо и аккуратно писал ты свои отчеты! Теперь еще живы люди, получавшие из рук твоих лепту. Ты упокоил их тело, заботясь и о душе, за то и сам сохранён Богом от тления: через три года по убиении твоём мы видели почти неприкосновенной тлению твою высокую фигуру. Ты был избран во диаконы, и хотя не был еще рукоположен, но управлял хором певцов, певших славу Богу, и выполнял то же дело экономии, которое в древности поручалось диаконам! Супруга твоя, Елена, будучи благочестивой хозяйкой своего дома, воспитала благонравных детей — Евмения, Софию, Надежду. Эти юные отрасли винограда Христова приняли мучение вместе со своей матерью: руки их, с младенческого возраста привыкшие складываться на молитву, были усечены извергами, бросившими тела их в колодезь!

4) Ия Вэнь, ты была руководительницей школы Албазинских девиц и наставницей приходящих к вере Христовой, в мученической кончине своей ты подтвердила долг христианок не только веровать во Христа, но и страдать за Имя Его Святое.

5) Мирон Жуй и Мария, вы в постоянной борьбе с бедностью сумели воспитать в страхе Божиём ваше большое семейство, ваши дети — Марфа, Анастасия, Евдокия, Иннокентий, Савва, Нил, Мария и Елена были лучшими в школе, при­готовились для царствия Божия, потому и последовали за вами туда, где нет ни плена, ни горя. Предки ваши

были Албазинцы, плененные некогда, а вы теперь сподобились получить “свободу славы чад Божиих!”.

6) Андрей Чжу, ты был уже в летах преклонных, когда принял христианство, но, как поздно пришедший работать в винограднике Христовом, ты, не покладая рук, работал над печатанием Часослова и Псалтири, и когда весть о гонении боксерском достигла и твоего слуха, ты решил оставаться на своем деле и не прекратил его, пока не был убит за этой работой!

7) Екатерина Чжунь, почтенная мать большого семейства, будучи вдовой, ты умела управлять домом так, что взрослые дети твои явились полезными насадителями Божией нивы: Витт, Матвей, Никифор, Кирилл, Васса, Елена — известны как сотрудники церковного клира, споспешники проповеди!

8) Афанасий А, ты был убогим калекой, сгорбленным, ползавшим на четвереньках. Низок ты был телом, но высок душой, и высота эта сказалась особенно в последние минуты твоей жизни. Будучи переплетчиком по ремеслу, ты любил бывало петь на клиросе приятной октавой. В годину бедствия не дал ты в сердце своем места никакой тени малодушия или страха, к тому же убеждал и семейство свое: жену Варвару и трех детей, чтоб оставались во дворе Миссии, покинутой всеми. А когда язычники влекли тебя на смерть, ты обращался к ним со словами увещания, ты негодовал на безумие их, говорил невеждам, что они не знают, во что надо веровать и как; ты гордился, что имел своим восприемным отцом известного миссионера, иеромонаха Исаию Поликина; ты категорически заявил своим истязателям, что, если они желают убить тебя, то могут это сделать не иначе, как во дворе Миссии, так как ты желаешь умереть там, где ты и родился духовно!

9) Капитон Ин, происходя из рода знатных маньчжур, ныне царствующей династии, ты с примерным смирением работал как печатник миссийской типографии, как писец нот и как певчий. Твое трудолюбие при жизни этой обеспечивает тебе царственный покой в будущей!

10) Петр Ли, ты был

наблюдателем изменений атмосферы, наблюдателем явлений природы, чрез них ты познал Творца своего, к Которому и пожелал возвратиться, не покидая своего поста в минуту гонений!

11) Симеон Си, албазинец, полвека ты прожил во дворе миссийском, неся различные послушания, церковь освещалась свечами твоего изделия, просфоры твои служили для совершения каждодневной литургии, а звон в колокола собирал богомольцев!

12) Климент Куй, ты был споспешником клира в службе церковной!

13) Лев Хай, смиренный сын строптивного отца, много претерпевший от него при жизни; твоя робость вошла у нас в пословицу, но “таковых бо и есть царство небесное!”.

14) Анна Жуй, в доме своем ты убита, но ты воспитала слуг для дома Божия: теперь сын твой в диаконском сане служит церкви и нуждам бедных собратий, а дочь руководит школой сестер твоих — албазинок!

15) Афанасий Шуан, молодой человек, кормивший своих родителей и многочисленных братьев, ты достиг большого искусства в чтении Апостола по славянскому тексту!

16) Алексей Чжань-Фу-Жунь, сторож церкви в деревне; простота и непосредственность твоей веры, сердечность и приветливость к приезжавшим к тебе отцам-миссионерам всем нам известны. Ты и семью свою учил тому же, и крестил всех своих домашних, потому они и последовали за тобой в лучшую жизнь.

17) Кир Чжан, Анна Чжан, Иона Гуй, Ольга А, Елена Хо, Анна Линь, Иосиф Фу и другие глубокие старцы, кому нужна была ваша смерть, или кому мешала ваша жизнь, опиравшаяся на клюку? Но вы пали под ножами убийц, ускоривших ваш переход к лучшей жизни и освободивших вас от немощей ветхого тела.

18) Сергей Филиппов Чжан, чуть не полвека ты был певцом в Успенской церкви, да сподобит тебя Господь и во веки воспе­вать Его величие в сонме святых. Поистине “многая ваша имена и большая дарования, молитесь о душах наших!”.

Но этот список — лишь малая часть пострадавших в 1900 г. пра-

вославных китайцев. Начальник Пекинской Духовной Миссии представил в Св. Синод от 11 октября 1901 г. поименный список 222 православных китайцев, убиенных за веру и вместе с тем ходатайствовал о разрешении в память сих первых китайцев-мучеников за веру: 1) устроить на месте разоренной миссийской церкви в Пекине храм в честь Всех Святых Мучеников Православной Церкви, со склепом под алтарем, для погребения в нем костей избитых православных китайцев, и 2) установить для православной общины в Китае праздновать 11 июня торжественно богослужение во имя Святых Мучеников Православной Церкви, с крестным ходом на месте избития православных китайцев или вокруг храма, что и было определено указом Святейшего Синода от 22 апреля 1902 г. за №2874. Мощи св. мучеников китайских были погребены в усыпальнице храма, освященного в их память — храма Всех Святых Мучеников. Был выкопан глубокий колодец, куда собрали все тела убитых боксерами мучеников-китайцев и сложили в этот колодец на вечное упокоение. Многие из мощей оказались нетленны. Над колодцем этим был святой Алтарь храма св. мучеников. Вот как описывается это событие архим. Авраамием в его брошюре “Православная Китайская Миссия”, изданной в Москве в 1903 г.:

“Накануне, 10 июня, с полудня, с малым крестным ходом, при пении ирмосов погребального канона, совершено перенесение останков мученически пострадавших христиан с места их временного упокоения в склеп под церковью Всех Святых Мучеников. Этому предшествовала работа нескольких дней по отрытию, извлечению из земли и колодцев драгоценных останков. Блаженны руки, сподобившиеся прикасаться к ним, составлять в одно растерзанные члены, укладывать кости, пеленать их в шелковые ткани и масляный холст. Четыре трупа оказались настолько сохранившимися, что можно было узнать в них регента Иннокентия и его домашних. К шести часам вечера все останки были

снесены в склеп и положены на продолговатом столе. По прибытии владыки Иннокентия началось пение парастаса (заупокойной всенощной), попеременно на славянском и китайском языках. В служении участвовал весь наличный состав членов Миссии при двух клирах (из русской братии) и китайцев с мальчиками-учениками.

Склеп не вмещал в себя богомольцев, зато много их стояло во дворе. Каждый в числе поминаемых имен узнавал имя своего отца, матери, брата... Трогательно было молиться на месте, куда сотни лет собирались для молитвы, поминать знакомые, родственные имена, слышать то китайское, то русское пение! Вот вышел говорить ектению молодой диакон Сергей Цзи, — китаец, у него в числе убитых есть его отец (православный священник), мать и брат... На глазах многих видны слезы...

По окончании службы в склепе установлена была очередь чтения Псалтири между русскими и китайцами, братией монастыря, непрерывно до самого утра. В тишине ночи мерно раздается протяжное чтение слов псалмопевца: *И в персть смерти низвел меня еси...* Да, эта тихая ночь есть символ могильного покоя, за которым последует общее Воскресение! Наутро 10 числа совершена преосвященным Иннокентием заупокойная литургия, а в 3 часа в склепе церкви Всех Святых Мучеников отслужена малая вечерня, в 7 же часов вечера началось всенощное торжественное бдение в трапезной Успенской церкви, по монастырскому уставу, с литией, паремиями и величанием Святым Мученикам. Во время всенощной вся внешность трапезной церкви, архиерейского дома, склепа и все аллеи сада и берега озера расцвелись огнями пасхальной иллюминации. Кому удалось пробраться во двор Миссии и видеть все это, тот будет долго помнить эти минуты. Три года тому назад на этом самом месте также гудела тысячная толпа, и окрестность освещалась пламенем пожара. Сердца всех сжимались ужасом смерти, была Варфоломеевская

ночь. Замечательно, что избитие христиан в 1900 г. случилось в ночь на 11 июня, когда церковь чтит память апостолов Варфоломея и Варнавы. Теперь же толпа стремится теснее примкнуть к нашему торжеству! А виновники его? как они близки к нам, души их сорадуются нам на небесах, а тела лежат покойно, украшенные цветами, и склеп теперь уже разукрашен зеленью и фонарями; чтение Псалтири там продолжается всю ночь, но обстановка напоминает пасхальную службу: воскреснут мертвые и возстанут сущии во гробех...

Наутро в склепе отслужен водосвятный молебен, а в крестовой церкви шли приготовления к крещению 16 китайцев, получивших имена, соименные святым именам пострадавших мученически более выдающихся китайцев: Павел, Иннокентий, Петр, Варвара, Матрона, Иван, Анна, Антонина и др. Все новокрещенные были приобщены Св. Таин за литургией, на которой 70-летний старец катехизатор Иннокентий, маньчжур по происхождению, говорил на китайском языке слово на текст не бойся, малое стадо! По окончании литургии при пении Волною морскою... крестный ход двинулся к склепу Всех Святых Мучеников. Предшествовали хоругви и иконы, несли Крест, Св. Евангелие и часть мощей Святителю Иннокентия, Иркутского Чудотворца! У входа в склеп шествие остановилось; трезвон колоколов стих, в склеп вошел преосвященный Владыка и торжественно прочел над телами погребаемых разрешительную молитву, могилы освящены святою водою и, при пении ирмоса Не рыдай Мене, Мати, тела мучеников опущены в мраморные могилы с провозглашением “Вечной памяти” всем пострадавшим за веру! От склепа шествие двинулось к местам, где мучимы были христиане; тут были совершены литии. Затем крестный ход отправился за ограду миссийского подворья, по улицам Пекина к городским Аньдинмэньским воротам, за которыми, саженьях в двухстах, лежит место мучения нескольких христианских семейств, огражденное

кирпичную стеной в виде треугольника, на перепутии больших дорог. На могилах отпета лития, и крестный ход двинулся далее по Калганской дороге миссионеров, чем восстановлены прежнее достоинство и честь кладбища, варварски поруганного боксерами. В два часа пополудни крестный ход, возвращавшийся об-

ратно, достиг трапезной Успенской церкви, где неподалеку от склепа, на месте прежней квартиры начальника Миссии, была разбита палатка из китайских циновок с тремя отделениями, и там предложена поминальная трапеза, за которой была пропета Вечная память новомученикам,

достойным первых веков христианства!». В 1996 г. Архиерейский Собор РПЦЗ прославил собор китайских мучеников, «жертв первого в мире красного террора рубежа нынешнего века». В Зарубежной Церкви была написана икона «Собор святых мучеников китайских» и составлена им служба.

ТРОПАРЬ МУЧЕНИКОМ ХИНСКИМ

ГЛАС 4:

Мученицы твои, Господи, / двесте двадесят и два / в царствии Хинстем просияша, / веру Христову яко щит держаще, / и кумиром не поклоншеся, / от единоплеменных обуявших муки и смерть прияша, / усты отрока страсотерпца воспевающе: / болезни за Христа ни во что же вменяем / за жизнь временную жизнь вечную улучити желающе.



Игумен Прокл (Васильев)

ПРАВОСЛАВНАЯ КАФОЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ В ЭПОХУ АПОСТАСИИ (ОПЫТ ВЫЖИВАНИЯ И СВИДЕТЕЛЬСТВА)

*«Верую... во Едину, Святую, Соборную
(Кафолическую) и Апостольскую Церковь...».*
(Символ веры).

*«и на сем камени созижду Церковь Мою,
и врата адовы не одолеют ей»*
(Мф.: 16, 18).

1. ЭПОХА АПОСТАСИИ

Согласно обетованию нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа Православная Кафолическая Церковь сохранится до второго и страшного пришествия Божественного Судии. Однако много ли будет истинно-верных христиан на Земле в это время? По-видимому, очень и очень мало.

Если быть до конца честным перед своей совестью, то следует признать со всей печальной очевидностью, что наше время, на рубеже II и III тысячелетия Христианской эры, характеризуется полным распадом церковной и духовной жизни Христианства как главной мировой религии. Наше время совершенно справедливо называется «постхристианским» и «апостасийным», т.е. отступническим, так как христианство перестало оказывать сколько-нибудь существенное влияние на мировоззрение «современного» человека, такие понятия как «сотворение мира», «грех», «ответственность», «жертвенная любовь к ближнему», «загробная жизнь», «посмертное воздаяние», «Страшный Суд» и другие подобные им стали каким-то реликтом прошлых эпох. Поэтому наше время — не просто время возрождения древнего язычества, а именно время сознательного отступничества (апостасии) подавляю-

щего большинства «исторических» христиан от самых основ Христианства. Подавляющее большинство наших современников рассматривает жизнь как непрерывную цепь удовольствий и наслаждений, прежде всего сексуальных. Поэтому стоящие в некогда христианских городах и странах храмы и монастыри представляют собой, по меткому выражению современного богослова, лишь памятники ушедшей эпохи, такие же мёртвые как египетские пирамиды.

Если мы обратим свой взор на западную часть христианского мира, то увидим крайне безрадостную картину.

Протестанты, начав свою борьбу с отрицания крайностей папизма, отвергли вместе с ними и то, что составляло основу и краеугольный камень Апостольской Церкви — апостольское преемство иерархии и таинство Тела и Крови Христовых, упорно и с остервенением отрицая их реальное присутствие в своей «евхаристии». Распавшись на множество сект и подсект, не имея благодати Таинств, они ничего не могли противопоставить неоязычеству современного мира, выродившись в какие-то псевдо-харизматические культы, очень напоминающие бесовские радения древних язычников.

Церковь Римская, бывшая оплотом Вселенского Православия в течение 1-го тысячелетия христианской эры, к которой обращались за помощью Свт Афанасий Александрийский, Свт. Иоанн Златоуст, Прп. Максим Исповедник, Прп. Феодор Студит и другие светильники Церкви Востока, пала под ударами крайнего модернизма и экуменизма. Отпад от Вселенского Православия в XI веке, установив противоречащее древним канонам папистское устройство, заведя у себя чуждые христианской древности обряды и догматы, Церковь Первого Рима окончательно отошла от апостольского и святоотеческого предания в эпоху II Ватиканского собора. Продолжительный понтификат папы-артиста Иоанна Павла II, целеустремлённо воплощавшего в жизнь решения Ватикана-2, игравшего роль «современного и политкорректного» папы, молившегося и в мечетях, и синагогах, и вместе с шаманами, окончательно разрушил остатки христианского благочестия на латинском Западе. Следствием этого явилось полное моральное разложение всего западного мира. Там уже как о свершившемся говорят о легализации однополых брачных сожителств и о допустимости убийства тяжелобольных и немощных.

Не лучше обстоят дела и на некогда христианском востоке. «Мировое православие» также захлестнула волна экуменизма и модернизма. Знаковыми событиями этого процесса стал переход подавляющего большинства поместных «православных церквей» на новый календарный стиль и снятие анафемы 1054 года с папистов, всё это привело к тому, что т.н. «православные» стали ещё большими экуменистами и мо-

дернистами, чем их учителя — протестанты и католики.

Почему в Истинном Православии обращают такое внимание на экуменизм, считая его своеобразной всеересью? Экуменическое движение имеет своей целью устранение различий между существующими в современном мире религиями и в конечном итоге — создание некоей единой мировой сверх-религии. Это течение зародилось в конце XIX века среди лишённых благодатных Таинств протестантов. Расколовшись на множество сект, протестанты захотели вернуться к единству между своими весьма различающимися деноминациями на основе первоначальных идей Реформации XVI века. Позже, в конце 1950-х годов, к этому движению подключилось «мировое православие», а после II Ватиканского собора и католики, тем самым коренным образом изменив свою традиционную эклесиологию. Участие в экуменическом движении предполагает политкорректный «диалог» на равных между различными религиями. При этом предполагается, что все религии ведут к Богу, т.е. все они равноспасительны. Стало быть теперь еретики — не еретики, а такие же христиане, имеющие всю полноту благодатной жизни. Тем самым отвергаются определения всех без исключения Вселенских и Поместных Соборов, на которых опровергались и анафематствовались эти ереси и утверждалось Православное учение. Именно поэтому можно с полным основанием именовать экуменизм всеересью, объединившей в себе все прежние ереси.

Особо следует остановиться на апостасийных процессах в нашем Отечестве.

2. ИСТОКИ РОССИЙСКОЙ АПОСТАСИИ

Попущением Божиим XX столетие христианской эры для России и Российской Церкви явилось столетием духовной катастрофы невиданной ранее силы, которому не представляется найти аналогов в церковной истории. Однако беды Российской Церкви начались гораздо раньше.

Можно привести два ключевых события церковной истории, которые до сих пор оказывают существенное влияние на духовный климат в России. Первое из них — это окончательный разгром нестяжательства, т.е. последователей Великого Старца прп. Нила Сорского, и победа иосифлян (последователей прп. Иосифа Волоцкого) в первой половине XVI века, всё это было достигнуто за счёт полного подчинения Церкви светской власти. Тогда победил западный идеал монашества — могущественного и богатого института, своего рода ордена иосифлянских «православных колхозов», в ущерб истинному, созерцательному, исконно-восточному монашеству, которым всегда держалась Восточная Церковь. Жертвами этой победы стали афонский монах Прп. Максим Грек, князь-инок Вассиан Патрикеев и многие другие так называемые «заволжские старцы».

Второе знаковое событие — церковный раскол середины следующего, XVII столетия. Причём главными виновниками церковного раскола (иными словами настоящими раскольниками) были не протопоп Авва-

кум и его сторонники, а патриарх Никон и царь Алексей Михайлович. Эти два события неразрывно связаны, хотя бы потому, что именно Заволжье стало оплотом старообрядческого движения. Ненужные и вредные для Церкви реформы привели к тому, что из Церкви ушли самые активные и небезразличные её члены, привыкшие жить не по указке церковного начальства, а по своей совести, к чему призывал христиан ещё Апостол Павел. Если бы не поддержка светской власти, сторонникам Никона никогда бы не удалось победить ревнителей «древлего благочестия». Их было подавляющее большинство среди мирян и духовенства и даже среди епископов, многие из которых до своей кончины не служили по новым книгам, а один из них, епископ Павел Коломенский, принял мученическую смерть за старые обряды. Примеру епископа Павла последовали многие тысячи мучеников — протопоп Аввакум, сёстры-мученицы боярыня Феодосия Морозова и княгиня Евдокия Урусова и многие-многие другие, как священники и монахи, так и миряне, составляющие истинную гордость Российского Православия. Можно с уверенностью сказать, что церковный раскол значительно ослабил Российскую Церковь, полностью подчинил её государственной власти, поэтому церковные реформы Петра I были лишь логическим завершением церковной политики его отца — «тишайшего» царя Алексея Михайловича.

Печальная страница российской церковной истории — Собор 1666 (почти апокалиптического) года с его клятвами на старые обряды. Непонятно, неужели русские участники этого собора не уразумели очевидности того факта, что их клятвы — это проклятие на всю предшествующую историю Российской Церкви и на всех русских святых, которые все были приверженцами старых, дониконовских, обрядов.

Сразу же хочу отметить, что новые обряды не являются еретическими или неправославными, поэтому нам нет необходимости возвращаться к старым обрядам, т.е. служить по книгам, изданным до Никона. Следует лишь констатировать вред для Церкви именно такого варианта реформы, который провёл Никон, и, в конце концов, он сам же пал жертвой роковых для Церкви результатов своих действий. Некоторые церковные историки не без оснований считают, что церковный раскол XVII века и почти двухвековая борьба церковно-полицейскими методами со старообрядчеством стали одной из причин революции 1917 года.

Что касается почти двухвекового так называемого «синодального» периода нашей церковной истории, то в это время уже явными стали признаки отступления российского народа от Православия. Согласно «Духовному регламенту» — абсолютно противоканоничному документу — Церковь становилась не более чем одной из правительственных коллегий, «ведомством православного исповедания», находящимся в полном подчинении у гражданского правительственного чиновника — обер-прокурора Святейшего Синода. Синодальное устройство было скопировано с управленческих структур реформатских псевдо-церквей Германии и Нидерландов. Обер-прокурорами чаще всего были отставные военные, мало сведущие в догматах и канонах, а иногда и просто неверующие и неправославные. Всё, что выходило за пределы жёстких рамок Духовного регламента, жестоко каралось всей мощью имперской власти.

Помимо неканоничности самой синодальной системы другим пороком Российской Церкви XVIII и XIX веков явилось засилье в догматике западных богословских школ, в основном латинских, учение которых часто находилось в полном противоречии со святоотеческим наследием. Латинское влияние стало ощущаться даже в богослужении (например, пресловутые «пассии»), старинные церковные песнопения были заменены оперной музыкой придворных итальянских композиторов, разрушались старые иконостасы, выбрасывались и сжигались старинные русские и византийские иконы, и вместо них храмы заполнили иконы чувственного западного письма. Неудивительно, что современные латинские литургисты (М.Кунцлер, Литургия Церкви в 3-х томах, Москва 2001 г.) считают Русскую Церковь самой латинизированной из всех поместных Православных Церквей. Российская Церковь начала освобождаться от западного богословского и литургического засилья лишь в самом конце XIX века, накануне катастрофы 1917 года. Одним из выдающихся деятелей патристического возрождения в этот период стал митрополит Антоний (Храповицкий) — выдающийся богослов и основатель Зарубежной Церкви.

Одним из смертельных ударов, нанесённых Российской Церкви самодержавной царской властью, было учреждение при Екатерине II так называемых «штатов», в результате чего было упразднено огромное количество малых и средних монастырей, где ещё хоть как-то теплилась духовная жизнь, и которые были настоящей школой благочестия для православного народа. Это мероприятие, проведённое императрицей-блудницей для того, чтобы иметь достаточное количество свободной земли для раздачи своим многочисленным любовникам, нанесло непоправимый ущерб российскому монашеству. После этого истинное монашество сохранилось лишь там, где подвизались ученики и последователи прп. Паисия Величковского, ученика одного из афонских «коливадов» прп. Никодима Святогорца. Это, прежде всего Оптина пустынь, Валаам и ряд других весьма немногочисленных монастырей. К сожалению, Оптина пустынь явилась зачинателем такого достаточно сомнительного явления как старчество среди мирян. Старчество, т.е. духовное окормление новоначального инока духовно-опытным старцем, всегда было чисто монашеским явлением и чаще всего не выходило за стены монастырей, поэтому распространение его на мирян, живущих в условиях весьма отличных от монастырских, было вряд ли оправдано. Эта практика имела своим источником скорее душепопечительство иезуитов, чем опыт восточного монашества. Особо уродливые формы это псевдо-старчество приобрело в России XX века. К концу XIX века российским монашеством практически полностью был утрачен опыт Иисусовой молитвы, это привело к такому курьёзному факту, что в весьма авторитетном издании — двухтомной «Настольной книге священно-церковно-служителя» С.В. Булгакова исихазм трактовался как одна из ересей.

Особо следует упомянуть о так называемом «учёном монашестве». Это специфическое российское явление. Так называли выпускников духовных академий, принимавших постриг по окончании курса обучения. В последующем они становились преподавателями духовных семинарий, инспекторами, ректорами сначала семинарий, потом академий, причём это перемещение из одного учебного заведения в другое было достаточно быстрым. После этого, ещё в достаточно молодом возрасте, над ними совершалась архиерейская хиротония и начиналось характерное только для России перемещение с кафедры на кафедру, что находилось в вопиющем противоречии с канонами. Формально это были монахи, они строго соблюдали безбрачие, носили монашеские одежды, но ни дня не проводили в монастыре и в своём подавляющем большинстве не имели никакого представления об аскетике и духовной жизни. Это были просто чиновники и слуги императора, проходившие службу по духовному ведомству. Среди них попадались духовно одарённые личности, но это были крайне редкие исключения. Они, по-видимому, также считали исихастов опасными еретиками.

Если даже большинство государей синодального периода, такие как Анна Иоанновна, Елизавета Петровна, Павел I и его преемники, были вполне православно-благочестивыми людьми, в церковных делах

они всё равно держались духа и буквы Духовного регламента. Царствование императора Николая I отмечено двумя весьма сомнительными для дальнейших судеб Православия в России полицейскими мероприятиями: насильственным присоединением к Синодальной Церкви греко-католиков Литвы, Белоруссии и Волыни, а также возобновлением жестоких преследований старообрядцев, которое приняло такие уродливые формы как запечатывание алтарей старообрядческих храмов в Москве, разгром Выгорецкой пустыни, других старообрядческих монастырей и т.п.

Духовенство в Российской Империи стало замкнутым сословием, наподобие левитского в древнем Израиле. Священнослужение стало сословной обязанностью, своеобразным тяглом, для детей духовенства. Если они не хотели наследовать занятия родителей, то перед ними во всей своей красе возникала перспектива армейской службы со всеми её «прелестями». Поэтому священнослужителями становились не по призванию, а из страха перед солдатчиной. При этом всячески ограничивалось рукоположение лиц, не принадлежащих к духовному сословию. Полное расстройство канонической жизни, сословность духовенства, бесконечное царствование к месту и не к месту во время богослужения, строгая централизация управления Церковью, частые перемещения архиереев с кафедры на кафедру и многое другое создавало гнетущую и удушливую атмосферу в Синодальной Церкви. Показательным является и то, что три великих святителя синодального периода: Тихон Задонский, Игнатий Брянчанинов и Феофан Затворник добровольно оставили свои кафедры, по-видимому, они не смогли адаптироваться к порядкам и обычаям синодальной системы. В этот период являлись святые, кроме вышеупомянутых обязательно следует назвать ещё хотя бы двух: прп. Серафима Саровского и прав. Иоанна Кронштадтского, но и они были скорее обличителями порядков Синодальной Церкви, чем её продуктом.

Ненормальность положения Православной Церкви в Российской Империи стала особенно очевидна после установления начал веротерпимости в 1906 году.

(продолжение следует)

ОБЗОР ПРЕССЫ

Николай Дмитриев

Убить все живое. Книга «Отец Арсений» — несомненная фальшивка, изготовленная в недрах системы КГБ

Продолжение, начало в № 22.

С КЕМ ЖЕ О.АРСЕНИЙ?

...Не удивительно, что и реакция заключенных, бывших воинов РОА, на выступление о.Арсения была однозначной:

«Попик-то наш красенький, - сказал Житловский. - Придавить тебя надо за такую паскудную проповедь. Святошей притворяешься, а сам в агитаторах ходишь, на «особый отдел» работаешь...» (стр. 80).

Единственное место во всей книге, которое дышит прав-

Все религии в России получили свободу, а формально господствующая Церковь по-прежнему оставалась под полным государственным контролем. Внутри Церкви началась достаточно откровенная дискуссия на предмет разрешения этой ненормальной ситуации, уже открыто звучали голоса о необходимости созыва Поместного Собора, который не созывался с конца XVII века. К сожалению, это произошло лишь после падения Империи.

Раболепие перед государственной властью Синодальной Церкви явилось своеобразной предстацией последующего сергианства, поэтому с полным основанием можно говорить о «сергианстве до Сергия» как о глубоко укоренённом каноническом и догматическом недуге Российской Церкви.

Результатом синодального периода явилось отпадение от Церкви значительной массы русского народа, процесс апостасии затронул не только дворянство и образованные классы, но и низшие сословия, а также и само духовенство. Характерным примером последнего являются такие личности как Чернышевский и Добролюбов.

В царствование Царя-Мученика Николая II началось некоторое оздоровление церковной жизни, во многом благодаря личному влиянию на церковные дела самого императора. Много было сделано для подготовки Поместного Собора, намечены необходимые реформы церковной жизни, шла подготовка к восстановлению Патриаршества. Однако реализация всех этих планов была отложена из-за начавшейся Первой мировой войны. Поместный собор 1917-18 годов, созданный уже после падения монархии, наметил целую программу реформ, в целом направленную на искоренение дурных обычаев синодального периода. Единственной реформой, воплощённой в жизнь, явилось восстановление Патриаршества, всё остальное так и осталось на бумаге из-за начавшихся жесточайших гонений на Церковь. Поэтому весьма заблуждаются те, кто считает синодальный период временем расцвета Православия в России, последующие события показали, что это было совсем не так.

дой! Увы, правдой неприятия и обличения. Но кто-то должен был сказать ее «красному попику».

Особое чувство испытывает автор-составитель ко всем этим «интеллигентам, дворянам, купцам, чиновникам и священнослужителям». Вот главка «Ирина Николаевна - Дуняша». Это не два человека. Это один и тот же человек. Как и Слава КПСС - вообще не человек.

Персонаж называется Ириной Николаевной, но это было в прошлом, до революции. А в настоящем, в середине 1920-

х, она - уборщица в церкви Дуняша. (Вообще, принцип двойных имен и прозвищ очень умело дополняет в книге принцип анонимности. Мы, кстати, так до конца текста и не узнаем, было ли имя Петр Андреевич Стрельцов настоящим именем о.Арсения, или это был такой же псевдоним, как у Ирины Сергеевны).

В этой главке, рассказанной некой Ширвинской и извлеченной из архива некой Дилигенской, все классовые симпатии расставлены по своим местам. Говорится, что Надя М. - «человек милый, хороший, но, к сожалению, отягченный сословными прерассудками: гордостью своим происхождением, заслугами предков, родовитостью, дворянством...» (стр. 496). В обществе, которое собралось у Нади М., произошла следующая сценка:

«Один, видимо, из весьма почетных гостей, возмущался современными порядками и что хамы управляют государством. Мать Нади сказала по-французски: Князь, будьте осторожны, не говорите так, здесь, среди нас, простая уборщица!»

И чуть ниже: «Пожилая дама говорила: Демократизация! Вот ее плоды, простая уборщица за одним столом с нами! - и сделала негодующий жест, завершающий фразу».

Конечно же, Дуняша, оказавшаяся Ириной Сергеевной, из дворян, окончившей Московский университет, знающей и французский, и английский, дала достойный отпор, «отчего князь весьма смутился».

Все понятно? Старый мир тянет назад. Все эти князья, графья, дворяне. Там сословные предрассудки и неприятие «демократизации». Представители нового времени и умны, и образованы, и в Бога верят. Шаблон только чересчур известный. Правда, в книжках «Политиздата» до 1990 года эти представители верили в «победу коммунизма». Сейчас, видать, мода изменилась.

ЧТО СТОИТ ЗА ТЕКСТОМ?

Когда мы обращаемся к духовному состоянию Русских сегодня, сразу возникает вопрос: об отношении к отступничеству Сергия Страгородского. Потому что это - о расколе Церкви, о том, кто же наши духовные наставники, к кому мы придем на исповедь, кто покроет наши головы епитрахилью и осенит крестным знаменем. Кому мы поведаем о грехах своих. Кто укажет нам кривду в жизненных коллизиях, кто наставит нас на путь истинный.

Об этом в книге сказано смутно. А между тем, это один из самых больных вопросов: Русская Православная Церковь Зарубежом и Истинно-Православная Церковь (продолжающая свой подвиг в РФ и по сейчас) были и остаются на позициях, установленных Св. Патриархом Тихоном.

Московская Патриархия предпринимает всевозможные попытки разрушить эти позиции, уничтожить РПЦЗ - под видом «слияния» или «воссоединения» церквей, расправиться с ИПЦ всеми способами, карательно-административный включительно.

Вообще-то, по логике вещей, должен быть о.Арсений последовательным «тихоновцем», раз уже в 1927 году его арестуют и ссылают. Однако нет, в главе «Архиепископ» (стр. 584-592) мы понимаем, что о.Арсений только против «обновленческой церкви». На стр. 681 сказано более определенно: «Владыка (Афанасий Сахаров) и о.Арсений были когда-то одного мнения о поминонии митрополита Сергия, но с момента постановления на патриаршество Патри-

арха Алексия этот вопрос был снят...» Другими словами, когда-то был о.Арсений сторонником Св. Патриарха Тихона, но вот поставили другого «патриарха», Алексия I, и «вопрос был снят».

Советским канцеляритом звучит такой переход батюшки с одних убеждений на совершенно другие. Как получилось, что «вопрос был снят», не рассказывается. По тексту получается, что занял Алексей I патриаршее место, и крепкий «тихоновец» о.Арсений стал поминать Сергия в ектениях.

Что же изменилось от того, что Алексей I был назначен в 1945 году «патриархом»? Ведь оказался он преемником того же Сергия, назначенного «патриархом» в 1943 году после «исторического» свидания со Сталиным (при участии Маленкова, Берии, Карпова), когда дядюшка Джо потребовал от Сергия «большевистских темпов» в создании «патриархата».

Или оказались исключены из Канонов Русского Православия условия преемственности, воплощенной в обрядах посвящения, хиротонизации, интронизации: не может Алексей I просто так прийти на место Сергия и сказать: ну, все, ребята, Сергей был одно дело, он с советчиками заигрывал, а я - другое дело... Потому что тогда надо было созывать Поместный Собор и объяснять, что же произошло.

А что объяснять?

В чем разница между ними?

Повел ли Алексей I линию Св. Патриарха Тихона? Вернул ли он Церковь к неприятию сатанинской власти? Запретил ли он своим архиереям и священникам доносить в НКВД на верующих? Изменил ли он порядок получения сана в РПЦ - только с согласия комитета по делам религии при ЦК ВКП(б)?

Нет, ничего этого Алексей I не сделал. Как не сделал этого и следующий «патриарх» Пимен, доживший до времен, когда Русские уже с ненавистью требовали смыть раковую опухоль КПСС-КГБ (объединив их в одну аббревиатуру - КПГБ), выходили на многотысячные митинги по городам.

Нет, эти «иерархи», напротив, укрепляли и совершенствовали «отношения между РПЦ и советским правительством». За что им советское правительство выдавало орден Трудового Красного Знамени (у Пимена их было три, у Алексия I - целых четыре! Вот потрудились-то...)

И это им, выращенным в системе бесовства, приученным к конформизму, забывшим или никогда не знавшим христианского противостояния безбожию, наследует и нынешний «патриарх» Алексей II (Ридигер), который стал соучастником кровавой расправы Кремля над Русскими людьми в октябре 1993 года.

Автор-составитель книжки «Отец Арсений» представляет себе Русского читателя совершенно глупым, нерассуждающим и, главное, ничего не помнящим существом. Об ужасах сатанинской власти он пишет, как писал бы какой-нибудь натуралист о жизни рыбок-барбусов и улиток в аквариуме.

Зато что он всеми силами старается внушить, это что «страшное прошлое, связанное с лагерем «особого режима», ушло в невозвратность. Период тяжелых испытаний, выпавших на долю Родины, прошел» (стр. 119).

Да, таким, как автор-составитель, хотелось бы, чтобы Русские люди забыли о «страшном прошлом». Но это из-

любленный прием гебешных социо-психологических разработок (ныне получивших название «политтехнологий»), которыми производится «промывка мозгов». Верно, отрицать слишком очевидное «страшное прошлое» невозможно. Но можно сделать так, чтобы оно стало как бы сказкой-ужасником. Послушал, поужасался - и забыл.

Цель - чтобы не задерживали люди свое внимание на том, что оно, то самое «прошлое», продолжается в настоящем. Что не-русские и не-православные люди продолжают владеть той страной. Что они обворовывают ее, грабят население точно так же, как делали это в 20-х, 30-х, 40-х, 50-х... Что продолжают дикие абсурдные войны на Кавказе - и гробы продолжают идти в города и села РФ. Что женщины в РФ отказываются рожать. Что одних малолетних сирот по стране бродит до полутора миллиона. Что алкоголизм, а теперь еще и наркомания уничтожают россиян темпами, которых не достигли и немецко-фашистские захватчики. Что от голода и холода зимой умирают старики в деревнях Вологодчины, Рязанщины, Урала, Прикамья, Поволжья, Орловщины, Тамбовщины, Владимирщины. Что поток эмигрантов хлынул из России в 90-х - куда угодно, на каких угодно условиях, на какую угодно работу. Что уровень коррупции государственных служащих сегодня официально признан 100-процентным. Что уровень самоубийств в РФ достиг небывалого пика в середине 90-х и держится по сейчас. Что православных священников, если они не из лона МП, в стране под названием РФ избивают и убивают.

СТАРУХИНА ПРОРУХА

«Послесловие» Владимира Быкова резко отличается от текста всей книги. Во-первых, эта единственная часть книги отличается конкретикой, фактами, именами. В во-вторых, нельзя не заметить, что эта часть книги - попытка подтвердить настоящей историей историю мнимую.

Когда В.Быков, 90-летний старец, рассказывает о жизни подпольной православной общины «Маросейка», руководимой о.Сергием (Мечевым), он прекрасно помнит не только имена и фамилии. Он приводит все семейно-дружественные связи, кто на ком женат, кто за кого вышел замуж, кто какую карьеру сделал, кто как погиб. Он помнит всевозможные скрытые хитросплетения, тайные предательства (епископ Мануил, сдавший членов общины, им самим, Мануилом, посвященных в иереи), события 40-50-летней давности, он дает точные адреса мест, где происходили встречи и тайные службы.

Для подтверждения пастырской деятельности о.Сергия в книге есть и его фотопортрет, и фотография его отца о.Алексия Мечева, и фотографии людей, которые были связаны с тайной общиной: владыки Афанасия (Сахарова), поначалу «непоминающий», но затем вернувшийся в лоно МП РПЦ, о.Федора Семененко, высланного впоследствии в Ташкент.

И вот в этот список участников осторожно внесены ранее нам известные Юрий и Кира Бахмат. О них, как и в тексте, нет никаких дополнительных сведений. Просто выясняется, что и они вдруг как-то вошли в общину «Маросейка».

Аккуратно вводит также В.Быков (или тот, кто стоит за этим старцем) свое знакомство с «о.Арсением»: сначала слышит о нем в 1939-ом (якобы о.Сергий Мечев упомянул это имя), потом еще раз слышит в 1940-ом, именно от Юрия и Киры Бахмат. Потом был большой перерыв, вплоть до

1960-го. А в 1960-ом году вторая жена В.Быкова, Елизавета, с двоюродной сестрой Людмилой Дилигенской и с Кирой Бахмат начинают ездить к о.Арсению в Ростов Великий. То есть надо полагать, что опять Кира Бахмат явилась связующим звеном.

Наконец, в 1961 году встречается с ним и сам В.Быков. И когда встречается, то опять просьба о.Арсения «расскажи-те о себе». С тех пор якобы продолжалось их почти 15-летнее знакомство. Правда, если про общину о.Сергий мы узнаем довольно подробно, то об этом, надо думать, тайном служении и тайной общине о.Арсения мы ничего не узнаем. Так и не догадались ни Кира, ни Дилигенская, ни сам В.Быков хоть одну фоточку «о.Арсения» шлепнуть.

Зато «о.Арсений» отчего-то очень интересуется общиной о.Сергия Мечева и «почему-то просил рассказать об иереях, встреченных нами в жизни» (стр.738). Неосведомленность «о.Арсения» объяснима. Во-первых, на 18 лет был выбит из церковного служения. Во-вторых, сам В.Быков пишет: «даже посвящаемые (в священнический сан) не знали, кто из других братьев должен был стать или стал священником» (стр.732).

Но здесь В.Быков, сам того не подозревая, попадает в ловушку, им и поставленную. Ну, зачем о.Арсений, которого знал сам о.Сергий Мечев, будет «очень интересоваться» общиной последнего, да еще просить имена иереев и дьяконов? Молиться за них?

Именно так и объясняет сам В.Быков. Как интересно! А то «о.Арсений» не знал и не понимал смысла конспирации? Нет, прилипает бывший зэк к людям из окружения о.Сергия Мечева: расскажи да расскажи, да еще списочек пополни.

А разговор-то состоялся в 1967 году. Леонид Брежнев повел страну прежним курсом коммунизма. Церкви рушились, количество монастырей (17) было на самой нижней отметке с 1961 года. Количество монашествующих неуклонно уменьшалось (они подпадали под «статью о тунеядстве»). Все меньше и меньше становилось официальных приходов (на весь СССР - меньше 7 тысяч «двадцаток»). Каждый год количество их уменьшалось в среднем на 50-60. Были арестованы православные подвижники И.Огурцов, Л.Бородин и Б.Талантов. Получили сроки, пошли в крестный свой путь.

Как раз в это время пишет Борис Талантов (ум. в 1971 г. в тюрьме г.Кирова) свою прекрасную работу «Сергиевщина или Приспособленчество к атеизму (Иродова закваска)». Вот ее я хотел бы порекомендовать всем, кто прочитал тухлятину «Отец Арсений», а теперь хочет вздохнуть свежим воздухом Истины.

ПОСЛЕСЛОВИЕ

Книга «Отец Арсений» - несомненная фальшивка, изготовленная в недрах все той же системы КПГБ.

Заказные установки прозрачны: надо показать, что люди, служившие советскому бесовству, совсем неплохие люди. Они - патриоты. Они даже могут к Богу прийти. Не вылезая из своих кресел, не снимая свои генеральские погоны, брэнча своими орденами и медалями с профилем Сталина, оставаясь в своих московских квартирах, полученных за «заслуги».

Да, это они потом стоят с тупым животным видом в церкви с коптящими свечками и лушат яйца перед телека-

мерами в Страстную Субботу (Ельцин и теперь живее всех живых!), это они наученные всякими шевкуновыми, умненько и к месту начинают креститься и тут же «по-президентски» откровенничают: «будем мочить в сортирах» и «сотрудников КГБ в отставке не бывает».

Мало этим мерзавцам, что они исковеркали судьбы миллионов людей, что уничтожили нацию, что добивают генофонд, что превратили страну в «отстойник». Их конечная цель - добить Русское Православие, которое сохранялось долгие годы в Катакомбной церкви (ИПЦ) и которое было убережено в Русском Зарубежье. Это их натура - убить все живое, испачкать все чистое, заразить все здоровое, исковеркать все прекрасное. Фальшивка «Отец Арсений» - лишь одна из тысяч заготовок.

Исполнение, как часто это случается с «конторой», представляет собой грубую и неопрятную работу! Тот, кто хочет верить в «это», поверит и после прочтения данных строк. Даже здесь, на свободе, за пределами РФ. И тут ничего не поделаешь: у одних детки работают «на возрождение России» в американских банках и финансовых корпорациях, другие сами мечтают получить из Москвы хоть какую-ни-

будь медальку, третьи были засланы и «заснувши», но вот дали свисток - проснись и пой! И таких в Русской эмиграции полнешенько.

Тот, кто чувствует лживость, и до прочтения этой работы отбрасывал «Отца Арсения», едва открыв. Потому что, слава Богу, есть в Русской эмиграции что почитать о настоящей духовности. Без приплета сюда «генералов НКВД», бывших советских убийц-диверсантов и прочей уголовной мокроты.

Для тех, кто хотел бы увидеть, как возводятся бараки «духовного ГУЛАГ-а», как людям исподволь, склизью-мазью втираются мысли о том, что концлагеря - Русским же во спасение, что тюремные побои, голод, издевательства, подневольный труд и бессудные расстрелы делают человека «духовно обогащенным», кто хотел бы увидеть, как сладко-голосной ложью вытравливают из людей саму способность к духовному сопротивлению и возрождению, этот разбор и сделан.

Нью-Йорк

«РУССКИЙ ОБЩЕ-ВОИНСКИЙ СОЮЗ», 19 ноября 2004

ДОКУМЕНТЫ

Мы публикуем результаты проверки специальной Комиссией Федерального агентства по управлению федеральным имуществом состояния и фактического использования памятников архитектуры, переданных РПАЦ государством в безвозмездное пользование. Как уже выше указывалось, Комиссия провела проверку на основании клеветнической жалобы, направленной некими «жителями г. Суздаля» депутату Госудумы Пожигайло П.С., где говорилось, что храмы РПАЦ якобы не используются по назначению. См. страницы 13-15.

Утверждено:

распоряжение Территориального управления
Федерального агентства по управлению федеральным имуществом по Владимирской области
от 18 мая 2006г.
№ 358.

АКТ

проверки технического состояния и фактического использования объектов культурного наследия в г. Суздаль, переданных в безвозмездное пользование Суздальской епархии Российской Православной Автономной Церкви

г.Суздаль

17 мая 2006г.

Во исполнение поручения Федерального агентства по управлению федеральным имуществом от 06.05.2006г. №ДА-07/10493, комиссия созданная распоряжением Территориального управления Федерального агентства по управлению федеральным имуществом по Владимирской области (далее -Теруправление) от 12.05.2006г. №332, в составе: **Горланова В.Л.** -и.о. руководителя Теруправления (председателя комиссии), **Черепченко М.Ф.** -начальника отдела по управлению и распоряжению федеральным имуществом Теруправления, **Сапроновой Н.Г.** - начальника отдела приватизации, информации и реестра Теруправления, **Махнёва Д.В.** — главного специалиста отдела по управлению и распоряжению федеральным имуществом Теруправления (ответственный секретаре), **Поповой Л.А.** - советника Верхне-Волжского управления Федеральной службы по надзору за соблюдением законодательства в сфере массовых коммуникаций и охране культурного наследия, **Матушевской И.В.** - заведующей отделом охраны ГУ «Государственный центр по учету, использованию и реставрации памятников истории и культуры Владимирской области» (далее - Госцентр), **Сурановой З.В.** - инженера по техническому надзору ГУ «Государ-

ственный центр по учету, использованию и реставрации памятников истории и культуры Владимирской области» и в присутствии представителей Суздальской епархии Российской Православной Автономной Церкви **архиепископа Феодора** и **протоиерея Аркадия** произвела проверку технического состояния и фактического использования объектов культурного наследия в г.Суздаle и районе, переданных в безвозмездное пользование Суздальской епархии Российской Православной Автономной Церкви.

В ходе проверки, с выездом на место, комиссией установлено, что Суздальской епархии Российской Православной Автономной Церкви (переименование произошло в 1998 году, предыдущее название - Суздальская епархия Российской Православной Свободной Церкви), было передано 15 объектов культурного наследия федерального (общероссийского) значения (приложение №1), составляющих имущество казны Российской Федерации, в том числе:

1. **Борисоглебская церковь** (приложение №2), 1749 года постройки, расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, ул.Борисова сторона, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 29.02.2000 № 546, договор безвозмездного пользования не заключен, охранный договор от 25.02.2000г. №16-15-2000.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Проведена начальная стадия реставрационных работ (за счет средств РПАЦ): заменена кровля, с настенной росписи удалена штукатурка.

Состояние - удовлетворительное.

2. **Козьмодемьянская церковь** (приложение №3), 1725 года постройки, расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, ул.Красная горка, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 05.05.1996 № 428, договор безвозмездного пользования от 05.05.1996 б/н, охранный договор от 20.05.1999 № 16-34-99.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Реставрационные работы (за счет средств РПАЦ) на момент проверки закончены.

Состояние - хорошее.

3. **Успенская церковь** (приложение №4), построена в конце XVII века, расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, ул.Кремлевская, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 05.05.1996 № 428, договор безвозмездного пользования от 05.05.1996 б/н, охранный договор от 14.05.1999 № 16-31-99.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Реставрационные работы (за счет средств РПАЦ) на момент проверки закончены.

Состояние - хорошее.

4. **Кресто-Никольская церковь с колокольной и часовней** (приложение №5), 1770 года постройки, западный предел XIX в., расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, ул. Ленина, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 01.07.1992 № 158, договор безвозмездного пользования от 05.05.1996 б/н, охранный договор от 05.05.1999 №16-28-99.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Реставрационные работы (за счет средств РПАЦ) на момент проверки закончены.

Состояние - хорошее.

5. **Лазаревская церковь** (приложение №6), 1667 года постройки, расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, ул. Ленина, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 04.12.1992 № 601, договор безвозмездного пользования не заключен, охранный договор от 06.04.1999 № 16-29-99.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Реставрационные работы (за счет средств РПАЦ) на момент проверки закончены.

Состояние - хорошее.

6. **Антипиевская церковь с колокольной** (приложение №7), 1745 года постройки, расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, ул. Ленина, передана в пользо-

вание Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 04.12.1992 № 601, договор безвозмездного пользования не заключен, охранный договор от 30.11.1992 № 1572.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Реставрационные работы (за счет средств РПАЦ) на момент проверки закончены.

Состояние - хорошее.

7. **Цареконстантиновская церковь** (приложение №8), 1707 года постройки, расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, Торговая площадь, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 01.07.1992 № 158, договор безвозмездного пользования не заключен, охранный договор от 18.04.1999 № 16-32-99.

Является центральным храмом Суздальской епархии РПАЦ.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Реставрационные работы (за счет средств РПАЦ) на момент проверки закончены.

Состояние - хорошее.

8. **Скорбященская церковь с колокольней** (приложение №9), 1750 года постройки, расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, Торговая площадь, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 01.07.1992 № 158, договор безвозмездного пользования не заключен, охранный договор от 05.11.1991 №1408.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Реставрационные работы (за счет средств РПАЦ) на момент проверки закончены.

Состояние - хорошее.

9. **Церковь Тихвинской иконы Божией Матери** (приложение №10), построена в конце XVII века, расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, ул.Шмидта, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 05.05.1996 № 428, договор безвозмездного пользования от 05.05.1996 б/н, охранный договор от 22.02.1996 №1892.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Проведены частичные реставрационные работы (за счет средств РПАЦ). Состояние - удовлетворительное.

10. **Богоявленская церковь** (приложение №11), 1781 года постройки, расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, ул.Шмидта, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 05.05.1996 № 428, договор безвозмездного пользования от 05.05.1996 б/н, охранный договор от 22.02.1996 №1893.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Проведена начальная стадия реставрационных работ (за счет средств РПАЦ): заменена кровля, вставлены оконные рамы, с настенной росписи удалена штукатурка.

Состояние - удовлетворительное.

11. **Церковь Рождества Иоанна Предтечи с колокольней** (приложение №12), 1739 года постройки, расположена по адресу: Владимирская область, г.Суздаль, ул.Шмидта, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 05.05.1996 № 428, договор безвозмездного пользования от 05.05.1996 б/н, охранный договор от 22.02.1996 №1894.

Церковь используется по прямому назначению, в ней совершаются ежедневные религиозные обряды.

Проведена начальная стадия реставрационных работ (за счет средств РПАЦ): заменена кровля, с настенной росписи удалена штукатурка.

Состояние - удовлетворительное.

Указанные ниже три объекта культурного наследия, расположенные в с.Кидекша, были само-

вольно захвачены гражданином Осетровым А.А., который отлучен от Суздальской епархии РПАЦ в мае 2001 года.

Суздальская епархия РПАЦ обратилась в Суздальский районный суд Владимирской области с иском об истребовании имущества из чужого незаконного владения.

Заочным решением Суздальского районного суда Владимирской области от 18.12.2002г. (приложение №13) исковые требования Суздальской епархии РПАЦ были удовлетворены.

Вместе с тем, до настоящего момента решение суда не исполнено.

12. **Церковь архидиакона Стефана** (приложение №13), 1780 года постройки, расположена по адресу: Владимирская область, Суздальский район, с.Кидекша, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 01.07.1992 № 158, договор безвозмездного пользования не заключен, охранный договор от 06.08.1992 №1558.

На момент проверки церковь была закрыта. Определить ее использование по прямому назначению не представляется возможным. Внешнее состояние - удовлетворительное.

13. **Колокольня** (приложение №13), построена в XVIII веке, расположена по адресу: Владимирская область, Суздальский район, с.Кидекша, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 01.07.1992 № 158, договор безвозмездного пользования не заключен, охранный договор от 06.08.1992 №1558.

Состояние неудовлетворительное, реставрационные работы не проводились.

14. **Ограда со Святыми воротами** (приложение №13), построена в XVIII, XX в.в., расположена по адресу: Владимирская область, Суздальский район, с.Кидекша, передана в пользование Суздальской епархии РПАЦ в соответствии с распоряжением КУГИ от 01.07.1992 № 158, договор безвозмездного пользования не заключен, охранный договор от 06.08.1992 №1558.

Состояние - удовлетворительное.

15. **Воскресенская церковь** (приложение №14), 1795 года постройки, расположена по адресу: Владимирская область, Суздальский район, с. Новоселка-Нерльская, распоряжение КУГИ о передаче отсутствует, договор безвозмездного пользования не заключен, охранный договор от 12.10.2000 №16-27-2000.

В связи с возникновением спорных вопросов между Суздальской епархией Российской Православной Автономной Церкви и Владимирской Епархией Русской Православной Церкви (Московского Патриархата) по использованию Воскресенской церкви, Суздальская епархия РПАЦ приняла решение об отказе от использования указанного объекта культурного наследия, о чем уведомила Госцентр и Министерство культуры Российской Федерации (приложение №14). Ответа на указанные выше обращения, в адрес Суздальской епархии РПАЦ не поступило.

Приложения к акту:

1. Сводный перечень на 2л.
2. Материалы фотофиксации, копии распорядительных документов по передаче объектов культурного наследия, копии охранных договоров (приложения №№ 2-14) на л.
3. Копия устава Суздальской епархии РПАЦ на 8 л.

Председатель комиссии

В.Л.Горланов

Ответственный секретарь комиссии

Д.В.Махнев

© Суздальские Епархиальные ведомости

Совпадение точек зрения авторов и редакции на затрагиваемые в публикациях вопросы не обязательно.

Адрес для писем: 601293, Владимирская область,

г. Суздаль, ул. Теремки, 2, игумену Феофану.

(просьба на конверте делать пометку:

«Для Суздальских Епархиальных ведомостей»).

адрес эл. почты: root@hth.souzdal.elcom.ru

